ТОЛКОВАНІЕ
НА ПАРИМІИ

Епископа **ВИССАРІОНА**

ИЗДАНІЕ ВТОРОЕ, ВНОВЬ ПЕРЕСМОТРѢННОЕ

ТОМЪ ТРЕТІЙ

ПАРИМІИ ИЗЪ НОВОЗАВѢТНЫХЪ КНИГЪ



С.-ПЕТЕРБУРГЪ.
Изданіе книгопродавца И. Л. Тузова
1896

Отъ С.-Петербургскаго Духовнаго Цензурнаго Комитета печатать дозволяется. С.-Петербургъ, 9 Апрѣля 1896 года.

Цензоръ Архимандритъ *Василій*.

СУНОДАЛЬНАЯ ТИПОГРАФІЯ.

ПРЕДИСЛОВІЕ.

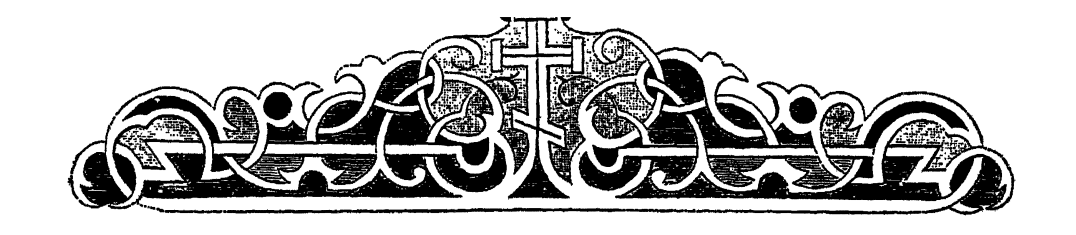
Толкованіемъ на париміи изъ новозавѣтныхъ книгъ заканчивается нашъ многолѣтній трудъ толкованія на всѣ паримійныя чтенія. Предлагаемое вниманію читателей, вторично издаваемое, толкованіе на париміи изъ книгъ новозавѣтныхъ по своему характеру, по своимъ внутреннимъ и внѣшнимъ свойствамъ, не отличается отъ толкованія на париміи изъ книгъ ветхозавѣтныхъ, вторично изданнаго въ двухъ томахъ въ 1894 году. Въ обоихъ толковательныхъ трудахъ мы старались совмѣстить общевразумительность съ обстоятельностію и основательностію въ раскрытіи смысла священнаго текста, имѣя въ виду удовлетворить не только благочестивому чувству, но и духовной любознательности. Въ филологическія изслѣдованія мы мало вдавались, преимущественною нашею заботою было изъясненіе текста по существу и въ строго-церковномъ направленіи. Слѣдуя сему направленію, мы, однако, не пренебрегали трудами иновѣрныхъ толковниковъ, старинныхъ и новѣйшихъ, хотя ни одному изъ нихъ не слѣдовали рабски, слѣдуя правилу: *вся искушающе, добрая держите* (1 Солун. 5, 21).

Париміи изъ новозавѣтныхъ книгъ читаются только въ дни празднованія въ честь Апостоловъ. Всѣ онѣ, за исключеніемъ париміи въ память Апостола Матѳія, взятой изъ повѣствованія книги Дѣяній Апостольскихъ 1, (5—26)

объ избраніи его, заимствованы изъ *Соборныхъ*, то есть окружныхъ посланій, такъ называемыхъ потому, что они предназначены не для одной какой-либо церкви, а для распространенія повсюду. Этимъ наименованіемъ объясняется, почему паримійныя чтенія изъ соборныхъ посланій пріурочены къ празднованіямъ въ честь Апостоловъ: Апостолы пріяли заповѣдь отъ Христа проповѣдывать Евангеліе всему міру, всѣмъ народамъ (Матѳ. 28, 19), и они исполнили эту заповѣдь. *Во всю землю изыде вѣщаніе ихъ и въ концы вселенныя глаголы ихъ* (Римлян. 10, 18).

Епископъ Виссаріонъ.

Кострома,
1896, апрѣля 2.



ПАРИМІИ ИЗЪ НОВОЗАВѢТНЫХЪ КНИГЪ.

Паримія изъ книги Дѣяній Апостольскихъ въ день памяти св. Апостола Матѳія. (9 августа. Дѣян. I, 15—26.)

Въ сей паримія повѣствуется объ избраніи въ Апостолы Матѳія.

Дѣян. I, 15—16. Во дни тыя воставъ Петръ посредѣ ученикъ рече (бѣ же именъ народа вкупѣ яко сто и двадесять): **мужіе братіе, подобаше скончатися писанію сему, еже предрече Духъ Святый усты Давидовыми, о Іудѣ, бывшемъ вожди емшымъ Іисуса.**

Въ промежутокъ времени *(во дни тыя)* между Вознесеніемъ Іисуса Христа на небо и сошествіемъ Св. Духа Апостолы безвыходно пребывали въ Іерусалимѣ, ожидая обѣщаннаго Христомъ Сошествія Св. Духа. Для молитвы они собирались въ одну горницу вмѣстѣ съ Маріею Богоматерью и многими изъ учениковъ Христовыхъ. Въ одно изъ такихъ собраній, состоявшее изъ 120 душъ, совершилось избраніе Апостола на мѣсто отпадшаго Іуды предателя. Дѣломъ избранія руководилъ первенствующій между Апостолами Петръ. Онъ сталъ среди собравшихся и началъ говорить о необходимости приступить къ избранію новаго Апостола. Христосъ избралъ 12 Апостоловъ; одного изъ нихъ не стало, надлежало восполнить эту убыль. — *Мужіе братіе*: такъ началъ Петръ свою рѣчь къ собравшимся, назвавъ ихъ братьями потому, что они, какъ вѣрующіе во имя Христа, сдѣлались чадами Божіими по благодати возрожденія (Іоан. I, 12. 13), и слѣдственно братьями

между собою.—*Подобаше скончатися писанію сему, еже предрече Духъ Святый усты Давидовыми о Іудѣ, бывшемъ вожди емшымъ Іисуса.* Іуда предалъ Христа врагамъ Его, приведши въ Геѳсиманію посланныхъ подъ его предводительствомъ взять Христа, и этимъ предательствомъ самъ себя исключилъ изъ лика 12 Апостоловъ, самъ себя лишилъ апостольскаго достоинства. Тяжко преступленіе Іуды, отвергшагося Христа и не подорожившаго своимъ высокимъ положеніемъ среди учениковъ Его; но оно не было случайно, сему надлежало случиться по попущенію Божію, которое предречено устами Давида. Надлежало исполниться сему пророчеству; оно непреложно, потому что изречено устами Давида Самимъ Духомъ Святымъ. Но прежде чѣмъ привести слова сего пророчества, Петръ въ ближайшихъ трехъ стихахъ останавливается на воспоминаніи о погибели Іуды.

Ст. 17. Яко причтенъ бѣ съ нами и пріялъ бяше жребій службы сея.

Участь погибшаго Іуды, не подорожившаго своимъ высокимъ положеніемъ, тѣмъ плачевнѣе, чѣмъ выше это положеніе. Онъ былъ равноправнымъ въ кругу Апостоловъ и отъ Самого Господа «пріялъ жребій апостольскаго служенія». Господу угодно было въ число Апостоловъ принять человѣка, который, быть можетъ, имѣлъ нѣкоторыя добрыя качества, но впослѣдствіи оказался предателемъ. Что пророческому слову о погибели Іуды надлежало исполниться, это отнюдь не извиняетъ гнусности его предательства, ибо къ сему его никто не приневоливалъ, напротивъ Христосъ предостерегалъ его отъ сего преступленія. На послѣдней пасхальной вечери Спаситель вслухъ всѣхъ Апостоловъ, не исключая присутствовавшаго съ ними самого Іуды, говорилъ: *Сынъ человѣческій идетъ, якоже есть писано о Немъ: горе же человѣку тому, имъже Сынъ человѣческій предается: добро бы было ему, аще не бы родился человѣкъ той.* Тогда *Іуда, предавый Его, рече: еда азъ есмь, Равви? Глагола ему Іисусъ: ты реклъ еси* (Матѳ. 26, 24). Итакъ если Іуда пренебрегъ столь внушительное предостереженіе, то грѣхъ его былъ дѣломъ свободной воли. Злоупотребленіе свободы не перестаетъ быть грѣхомъ отъ того, что предусмотрѣно всевѣдѣніемъ Господа. И если предательство Іуды всеблагимъ промысломъ обращено въ орудіе для достиженія спасительной цѣли,

то за сіе слава и благодареніе премудрости и благости Божіей, зло направляющей къ добру; дѣло же злой воли остается тѣмъ, чѣмъ оно есть. Въ лицѣ Іуды оно тѣмъ болѣе достойно осужденія, что и по совершеніи преступленія онъ могъ бы спастись, если бы не впалъ въ отчаяніе. Его сгубило отчаяніе. Еслибъ онъ, сознавъ тяжесть своего грѣха, съ надеждою на милосердіе Божіе обратился къ Господу съ мольбою о прощеніи и обѣщалъ Господу прочее время живота своего посвятить подвигамъ покаянія, то нѣтъ сомнѣнія, что онъ не только былъ бы помилованъ, но можетъ быть оказался бы полезнымъ для Церкви Христовой, подобно Павлу, который былъ жестокимъ гонителемъ христіанъ, но, раскаявшись, сдѣлался избраннымъ сосудомъ благодати Божіей и больше всѣхъ Апостоловъ потрудился въ дѣлѣ проповѣданія Евангелія. Такимъ образомъ, хотя Христосъ зналъ, что избранный имъ въ Апостолы будетъ предателемъ Его и погибнетъ, но не Христосъ былъ виновникъ его преступленія и погибели, давъ ему жребій апостольскаго служенія.

Ст. 18. Сей убо стяжа село *(землю)* **отъ мзды неправедныя и ницъ бывъ** *(низринувшись)*, **просѣдеся посредѣ и изліяся вся утроба его.**

Если сказано, что Іуда на полученную имъ неправедную мзду, то-есть на 30 сребренниковъ, пріобрѣлъ землю для погребанія странниковъ, это надобно понимать не въ томъ смыслѣ, что онъ самолично это сдѣлалъ, а въ томъ, что отъ лица его другіе, отъ кого получены имъ деньги, употребили ихъ на покупку земли. Подобный оборотъ рѣчи часто встрѣчается въ писаніи. Напримѣръ, о Пилатѣ сказано, что онъ *бичевалъ* Іисуса (Іоан. 19, 1). Это не то значитъ, что онъ самолично бичевалъ, а то, что по его приказанію совершили это дѣло воины.— Раскаявшись, что предалъ неповинную кровь, Іуда впалъ въ отчаяніе и погибъ самоубійствомъ. Онъ повѣсился на деревѣ (Матѳ. 27, 5); но веревка ли, на которой онъ повисъ, или древесный сукъ, къ которому она была прикрѣплена, не выдержали тяжести его тѣла,—онъ сорвался съ висѣлицы *(ницъ бывъ)* и ударился о землю съ такою силой, что чрево его разсѣлось и выпали всѣ внутренности его.

Ст. 19. И разумно бысть *(сіе сдѣлалось извѣстнымъ)* **всѣмъ живущимъ въ Іерусалимѣ, яко наречеся селу тому своимъ ихъ языкомъ акелдама, еже есть село крове.**

Сказанное въ предшествующемъ стихѣ *(сіе)* о покупкѣ земли на деньги Іуды и о несчастной смерти его не только стало извѣстнымъ всѣмъ современнымъ жителямъ Іерусалима, но не будетъ забыто въ послѣдующее время, ибо о томъ и другомъ обстоятельствѣ свидѣтельствуетъ самое названіе купленнаго участка земли землей крови *(Акелдама)*. Это названіе дано народомъ купленной землѣ отчасти потому, что она пріобрѣтена за цѣну, полученную за преданіе Христа врагамъ Его, жаждавшимъ крови Его и пролившимъ эту кровь на Голгоѳѣ, отчасти потому, что самая смерть Іуды была слѣдствіемъ раскаянія въ преданіи неповинной крови.

Ст. 20. Пишется бо въ книзѣ псаломстѣй: да будетъ дворъ его пустъ, да не будетъ живущаго въ немъ, и епископство его да пріиметъ инъ.

Пишется бо. Частица: *бо* указываетъ на связь этого стиха съ 16-мъ (ибо промежуточные стихи 17—19 можно считать вставочными), гдѣ сказано, что ниспаденіе Іуды изъ лика Апостоловъ произошло въ исполненіе писанія, именно пророчества Давидова. Въ подлежащемъ разсмотрѣнію стихѣ Петръ приводитъ слова этого пророчества, содержащіяся въ двухъ псалмахъ, 68 и 108-мъ. Въ обоихъ псалмахъ изображается невинно страждущій отъ враговъ праведникъ. Онъ грозитъ имъ мщеніемъ небеснаго правосудія, взирая на нихъ, какъ на враговъ не только личныхъ своихъ, но вмѣстѣ враговъ Самого Господа, царствія Божія. Кто бы ни былъ этотъ праведникъ, самъ ли Давидъ или другой кто, во всякомъ случаѣ, онъ является образомъ Христа Сына Божія, а враги праведника—образомъ враговъ Христовыхъ, преимущественно Іуды предателя. Изъ 68-го псалма Петръ приводитъ слова ст. 26: *да будетъ дворъ ихъ пустъ и въ жилищахъ ихъ да не будетъ живый.* Петръ приводитъ сіи слова не буквально,—въ нихъ говорится о многихъ врагахъ, а Петръ относитъ къ одому сказанное о многихъ, говоря: «да будетъ *дворъ его,* а не *ихъ,* пустъ». Это потому, что, водимый Духомъ Божіимъ, Петръ смотритъ на

Іуду, какъ на выдающагося изъ всѣхъ прочихъ враговъ врага Христова. Въ примѣненіи къ Іудѣ слова: *да будетъ дворъ его пустъ, и да не будетъ живущаго въ немъ*,—будутъ означать: мѣсто, которое занималъ Іуда въ кругу Апостоловъ, уже не будетъ его мѣстомъ, не будетъ ему принадлежать: *дворъ его пустъ*.—Не останется онъ въ немъ: *не будетъ живущаго въ немъ*. Въ слѣдующихъ приводимыхъ Петромъ словахъ, взятыхъ изъ другаго псалма (108, 8), говорится, что мѣсто Іуды замѣщено будетъ другимъ лицемъ: *епископство его пріиметъ инъ*,—то есть начальственное достоинство дано будетъ другому лицу.

Ст. 21. 22. Подобаетъ убо отъ сходившихся съ нами мужей во всякое лѣто *(во все время)*, **въ неже вниде и изыде въ насъ Господь Іисусъ, наченъ отъ крещенія Іоаннова даже до дне, въ оньже вознесеся на небо отъ насъ, свидѣтелю воскресенія Его быти съ нами единому отъ сихъ.**

Если по Давидову пророчеству надлежало вмѣсто Іуды принять *епископство*, то-есть апостольское званіе, иному лицу, то подобаетъ, чтобы такимъ лицемъ былъ одинъ изъ близкихъ ко Христу учениковъ Его, одинъ изъ тѣхъ, которые находились въ тѣсномъ общеніи съ 12 Апостолами и слѣдственно съ Самимъ Христомъ во все время общественнаго служенія Его отъ крещенія до вознесенія Его на небо. Весьма знаменательно сказано о времени служенія Христова, что оно было временемъ «вхожденія и исхожденія Христа съ Апостолами» (*въ неже вниде и изыде въ насъ Господь Іисусъ*). Иногда это выраженіе означаетъ вообще постоянное пребываніе и обращеніе съ кѣмъ-либо (Втор. 28, 19. Псал. 120, 8); но здѣсь значеніе его гораздо сильнѣе. Входить и исходить, значитъ руководить и наставлять. Такъ, въ этомъ смыслѣ употребляетъ это выраженіе Моисей, когда, по преклонности лѣтъ, чувствуя недостаточность своихъ силъ для управленія народомъ, говоритъ ему: *ста двадесяти лѣтъ азъ есмь днесь: не возмогу ксему входити и исходити* (Втор. 31, 2), то есть не могу управляться съ вами, нести по-прежнему бремя заботъ о васъ. Подобное въ томъ же смыслѣ изрекъ Соломонъ, прося у Господа дара правительственной мудрости: *нынѣ даждь мнѣ премудрость и разумъ, да вниду и изыду предъ людьми Твоими сими: кто бо можетъ судити сихъ людей Твоихъ многихъ* (2 Парал. 1, 10)? Итакъ, по слову

Апостола Петра, мѣсто Апостола, оставшееся празднымъ послѣ Іуды, должно быть предоставлено только такому лицу, которое вмѣстѣ съ прочими Апостолами постоянно сопутствуя Христу, находилось подъ Его руководствомъ, внимало Его наставленіямъ, видѣло все, что Онъ творилъ, слѣдственно уже достаточно было подготовлено къ тому, чтобы принять апостольское званіе. Только такое лицо представляло задатки для вѣрнаго служенія дѣлу Христову, только оно достойно было вмѣстѣ съ прочими Апостолами *свидѣтельствовать* о воскресеніи Христовомъ, какъ такой истинѣ, которая служитъ главнымъ предметомъ проповѣди апостольской и главнымъ основаніемъ вѣры христіанской; ибо, говоритъ Апостолъ Павелъ, *аще Христосъ не воста, тще проповѣданіе наше, тща и вѣра ваша* (I Коринѳ. 15, 14).

Ст. 23. И поставиша два, Іосифа нарицаемаго Варсаву, иже нареченъ бысть Іустъ, и Матѳіа.

Выслушавъ рѣчь Апостола Петра, собравшіеся выдѣлили изъ своей среды двухъ мужей, предоставляя Господу указать посредствомъ жребія, кто изъ нихъ долженъ быть избранъ для замѣщенія Іуды. Одного изъ нихъ звали Іосифъ, который поеврейски нарицался еще *Варсава*, то-есть сынъ Савы, и поримски прозывался *Іустъ*, подъ каковымъ именемъ онъ, можетъ быть, извѣстенъ былъ Римлянамъ, съ которыми часто входилъ въ разныя житейскія сношенія. Другой избранникъ назывался Матѳіемъ. Оба они удовлетворяли высказанному Петромъ условію избранія. Приняты были, конечно, во вниманіе и личныя достоинства, о которыхъ, впрочемъ, ничего неизвѣстно намъ. Есть мнѣніе, будто они оба были изъ числа 70 Апостоловъ; но въ числѣ 70 Апостоловъ они не упоминаются въ церковной службѣ въ честь ихъ (см. январскую минею, 7 января, служба 70 Апостоламъ).

Ст. 24. 25. И помолившеся рѣша: Ты, Господи, Сердцевѣдче всѣхъ, покажи, егоже избралъ еси отъ сею двою единаго, пріяти жребій служенія сего и апостольства, изъ негоже испаде Іуда ити въ мѣсто свое.

Оба избранные, казалось, имѣли одинаковое право на апостольское званіе. Но нуженъ былъ одинъ. Оба достойны;

кто же болѣе достоинъ, избиратели не знали. Они судили о томъ и другомъ по внѣшности; иначе судить и не могли даже Апостолы, доколѣ не сошелъ на нихъ Духъ Святый въ день Пятидесятницы и не сообщилъ имъ дара духовнаго прозрѣнія. Одинъ Господь Сердцевѣдецъ, судящій каждаго по внутреннимъ расположеніямъ, вѣдаетъ то, что̀ людямъ, не просвѣщеннымъ благодатію Св. Духа, неизвѣстно. И вотъ всѣ избиратели, чрезъ посредство Петра, устами его, вознесли молитву къ Господу Богу (Богу ли Отцу, или Господу Іисусу — неизвѣстно), и сказали: *Ты, Господи, Сердцевѣдче всѣхъ, покажи, егоже избралъ еси отъ сею двою единаго.* «Покажи»: предполагается, что Господь Сердцевѣдецъ знаетъ, кому изъ двоихъ должно отдать предпочтеніе; избиратели молятъ Его только о томъ, чтобы Онъ явственно посредствомъ жребія указалъ, *кому пріяти жребій служенія сего и апостольства,* такъ чтобы жребій, который выпадетъ одному изъ нихъ, былъ именно жребіемъ апостольскаго служенія,—того служенія, *изъ негоже испаде Іуда ити въ мѣсто свое.* Мѣсто, которое занималъ Іуда въ средѣ Апостоловъ, перестало быть его мѣстомъ,—онъ уготовалъ самъ себѣ другое мѣсто, болѣе свойственное ему, то-есть геенну огненную, куда онъ самъ себѣ проложилъ дорогу.

Ст. 26. И даша жребія има, и паде жребій на Матѳіа, и причтенъ бысть ко единонадесяти Апостоломъ.

Подъ жребіями разумѣются двѣ записки; на одной было написано имя Іосифа, на другой имя Матѳія. Обѣ записки положены были въ сосудъ. Затѣмъ сосудъ встряхнули и изъ него выпалъ первый жребій съ именемъ Матѳія, который и сопричисленъ былъ къ лику одиннадцати Апостоловъ. Такимъ образомъ возстановилось полное число 12 Апостоловъ, согласно числу, назначенному Самимъ Господомъ Іисусомъ, Который избралъ для новаго Израиля, христіанскаго рода, двѣнадцать Апостоловъ по числу колѣнъ ветхозавѣтнаго Израиля. Жребодаяніе употреблено было въ настоящемъ случаѣ по примѣру и обычаю ветхозавѣтному. Такъ жребіемъ былъ избранъ на царство Саулъ (1 Царств. 10, 21). При помощи жребіевъ раздѣлена была земля обѣтованная по колѣнамъ (Іис. Нав. 15). Жребіемъ обличенъ былъ Ахаръ въ воровствѣ (Іис. Нав. 7, 16). Вообще не мало было случаевъ употребленія жребіевъ въ Ветхомъ За-

вѣтѣ. По сошествіи Св. Духа уже не прибѣгали къ жребію для рѣшенія церковныхъ дѣлъ. Напримѣръ, первые семь діаконовъ избраны были по добровольному соглашенію вѣрующихъ, и этотъ выборъ утвержденъ былъ Апостолами, которые, помолившись, возложили на нихъ руки (Дѣян. 6, 3—6). Но слово *жребій* или клиръ (*κλῆρος*) сохранилось въ имени сословія избираемыхъ на церковныя должности въ переносномъ смыслѣ,—въ смыслѣ согласія воли избирателей съ волею Божіею.

Соборное посланiе св. Апостола Iакова.

Изъ посланiя Iаковлева заимствованы три паримiи во дни памяти Апостоловъ Ѳомы (6 октября), Марка (25 марта), Iакова Зеведеева (30 апрѣля) и Iакова Алфеева (октября 9).

I.

Въ первой паримiи, гл. 1, 1—12, содержится ученiе о терпѣнiи искушенiй.

Гл. 1, 1. Iаковъ Богу и Господу Iисусу Христу рабъ, обѣманадесяти колѣнома, иже въ разсѣянiи, радоватися.

Словомъ *радоватися* писатель посланiя привѣтствуетъ тѣхъ, къ кому пишетъ. Симъ привѣтствiемъ онъ выражаетъ желанiе имъ такого блага, которое для всѣхъ не менѣе вожделѣнно, какъ здоровье, котораго мы желаемъ тѣмъ, кого привѣтствуемъ. Писатель посланiя называетъ себя Iаковомъ. Разумѣется не Iаковъ Зеведеевъ, братъ Iоанна Богослова, такъ какъ онъ рано, спустя 10 лѣтъ по вознесенiи Господнемъ, скончался мученически (Дѣян. 12, 1. 2), слѣдственно прежде нежели далеко могла распространиться вѣра Христова и вкрасться злоупотребленiя, какiя представляются въ семъ посланiи. Въ книгахъ новозавѣтныхъ, кромѣ Iакова Зеведеева упоминается еще Iаковъ Алфеевъ и Iаковъ братъ Господень (Галат. 1, 19). Но что Iаковъ, братъ Господень, есть одно лице съ Iаковомъ Алфеевымъ *), заключаютъ изъ того, что послѣднiй именуется сыномъ Марiи дочери Клеоповой (Матѳ. 27, 56), которая была двоюродною сестрою Богородицы Марiи (Iоан. 19, 26). Стало быть Iаковъ, сынъ ея, по отцу Алфеевъ, былъ дѣйствительно братомъ Iисуса. Въ отличiе отъ Iакова Зеведеева онъ называется у Марка (15, 40) Iаковомъ малымъ, т. е. младшимъ.—Апостолъ Павелъ, говоря о свиданiи своемъ съ Апостолами въ Iерусалимѣ, ставитъ Iакова на ряду съ Апостолами Петромъ и Iоанномъ и замѣчаетъ, что всѣ трое почитались столпами (Галат. 2, 9). О великомъ значенiи Iакова въ Церкви

*) Это тожество признается въ Библейской Исторiи м. Филарета. 1866 г., стр. 441. 479.

свидѣтельствуетъ то, что онъ, присутствуя на первомъ апостольскомъ Соборѣ въ Іерусалимѣ, принималъ главное участіе въ рѣшеніи вопроса о томъ, обязателенъ ли для христіанъ обрядовый Моисеевъ законъ. Соборное постановленіе объ отмѣнѣ сего закона состоялось на основаніи мнѣнія Іакова (Дѣян. 15, 6. 13—21). По свидѣтельству Евсевія (Ист. 4, 22), онъ былъ первымъ епископомъ Іерусалимской Церкви. По другому свидѣтельству (Егезипъ), онъ пользовался великимъ уваженіемъ въ народѣ, который назвалъ его *праведнымъ*. Онъ пріялъ мученическую смерть отъ Іудеевъ по наущенію первосвященника Анана. Весьма достовѣрно, что симъ Іаковомъ, а не Іаковомъ Зеведеевымъ, написано посланіе, извѣстное подъ именемъ Іакова. Оно начинается словами: *Іаковъ Богу и Господу Іисусу Христу рабъ*. Онъ называетъ себя рабомъ Богу и Господу І. Христу въ томъ смыслѣ, что призванъ служить Богу Отцу и Единородному Сыну Его Іисусу Христу въ качествѣ Апостола, съ рабскою покорностію исполнять возложенное на него дѣло Евангельской проповѣди, въ каковомъ смыслѣ и другіе Апостолы именуютъ себя рабами Іисуса Христа (Филип. 1, 1. Іуд. ст. 1). — Тѣ, къ которымъ Іаковъ обращается съ посланіемъ, суть *двѣнадцать колѣнъ, находящихся въ разсѣяніи*, т. е. христіане изъ Евреевъ, живущіе не въ одной Палестинѣ, но и внѣ ея, въ разныхъ странахъ, гдѣ поселены были Евреи послѣ плѣна Ассирійскаго и Вавилонскаго.

Ст. 2. Всяку радость имѣйте, братіе моя, егда во искушенія впадаете различна.

Подъ искушеніями, въ какія впадали христіане изъ Евреевъ, разумѣются разныя, особенно за вѣру претерпѣваемыя, скорби и напасти, которыя называются искушеніями, или испытаніями по той цѣли, съ какою попускаются Господомъ. Эта цѣль указывается въ слѣдующемъ стихѣ. Попускаемыя съ сею цѣлію искушенія не должны смущать вѣрующихъ, а побуждать ихъ къ радости: *всяку радость имѣйте*. Примѣромъ такой радости могутъ служить Апостолы, которые за проповѣданіе Евангелія, по распоряженію синедріона, заключены были въ темницу и затѣмъ, претерпѣвъ біеніе, пошли изъ синедріона съ радостію, что за имя Господа Іисуса удостоились принять безчестіе (Дѣян. 5, 40. 41). Ап. Павелъ говоритъ: «насъ огорчаютъ, а мы всегда радуемся» (2 Коринѳ. 6, 10).

Ст. 3. Вѣдяще, яко искушеніе вашея вѣры содѣловаетъ терпѣніе.

Испытуемые скорбями за вѣру должны поддерживать въ себѣ радостное настроеніе сознаніемъ (*вѣдяще*), или убѣжденіемъ, что испытаніе *содѣловаетъ терпѣніе*, т. е. научаетъ терпѣнію. Достоинство нашей преданности св. вѣрѣ открывается въ твердости вѣры, въ постоянствѣ, въ непоколебимости, несмотря ни на какія препятствія. Надобно радоваться, что испытаніе скорбями за вѣру даетъ намъ случай достигнуть этого достоинства, утвердиться въ вѣрѣ подвигомъ терпѣнія. Тоже говоритъ св. Апостолъ Павелъ (Рим. 5, 3).

Ст. 4. Терпѣніе же дѣло совершенно да имать, яко да будете совершенни и всецѣли, ни въ чемъ же лишени *(безъ всякаго недостатка)*.

Что нужно для того, чтобы терпѣніе было вполнѣ богоугодно? Нужно, чтобы оно соединялось съ другими духовными достоинствами. Только въ соединеніи съ ними оно можетъ быть *дѣломъ совершеннымъ*, и къ такому совершенству должны стремиться всѣ подвижники терпѣнія, такъ чтобы ни въ какомъ отношеніи они не были *лишени:* они должны быть чужды тѣхъ недостатковъ, которые умаляютъ достоинство терпѣнія и дѣлаютъ его непрочнымъ, ненадежнымъ. Главный изъ этихъ недостатковъ есть недостатокъ христіанской мудрости, о чемъ говорится въ слѣдующемъ стихѣ.

Ст. 5. Аще же кто отъ васъ лишенъ есть премудрости, да проситъ отъ дающаго Бога всѣмъ нелицепріемнѣ *(просто)*, **и не поношающаго, и дастся ему.**

Мудрость или духовная разсудительность есть необходимое условіе христіанскаго терпѣнія. Она служитъ существеннымъ отличіемъ христіанскаго терпѣнія отъ тупаго терпѣнія рабочаго животнаго, несущаго безъ сопротивленія непосильную тяжесть, отъ терпѣнія невольника, въ оковахъ работающаго на своего владѣльца, переносящаго отъ него всяческія угнетенія и оскорбленія съ ненавистію къ нему въ душѣ и не выражающаго своей ненависти только потому, что нельзя это сдѣлать безнаказанно. Подвижникъ христіанскаго терпѣнія долженъ

укрѣплять себя въ терпѣнiи духовною мудростiю или духовнымъ разсужденiемъ о спасительной силѣ терпѣнiя, какъ подвига, очищающаго душу отъ самоугодiя, какъ необходимаго условiя для послѣдованiя Христу, заповѣдавшему намъ самоотверженiе, какъ свидѣтельства преданности волѣ Божiей всеблагой и премудрой, какъ источника утѣшенiя въ скорбяхъ по надеждѣ на помощь Божiю въ перенесенiи испытанiй и на вѣнецъ славы въ царствѣ небесномъ. Какъ же достигнуть такой мудрости, или разсудительности и какъ утвердиться въ ней, чтобы она постоянно служила намъ свѣтомъ и никогда не затмѣвалась, какъ бы ни были тяжки искушенiя? Можно отчасти познакомиться съ такою мудростiю изъ книгъ и изъ устныхъ наставленiй. Но безъ внутренняго озаренiя благодатiю Божiею это знакомство недостаточно. Одна благодать Божiя можетъ споспѣшествовать успѣху въ усвоенiи духовной мудрости. Она въ собственномъ смыслѣ есть даръ Божiй. Богъ есть источникъ премудрости и смысла податель. Онъ «даетъ премудрость и отъ лица Его познанiе и разумъ» (Притч. 2, 6). Посему кто *лишенъ премудрости*, кто сознаетъ въ себѣ недостатокъ ея, тотъ пусть проситъ Господа, чтобы Онъ просвѣтилъ его свѣтомъ мудрости вообще, и особенно мудрости, потребной для усовершенствованiя въ подвигѣ терпѣнiя. И Господь не откажетъ ему въ просимомъ. Онъ *даетъ* всѣмъ просящимъ свои дары *просто*, съ полнѣйшимъ доброжелательствомъ, и *не поношаетъ*,—не попрекаетъ тому, кому даетъ, какъ это дѣлаютъ люди. «Не много дастъ иной, а попрекать будетъ много» (Сирах. 20, 15).

Ст. 6. Да проситъ же вѣрою, ничтоже сумняся, сумняйся бо уподобися волненiю морскому, вѣтры возметаему и развѣваему.

Что нужно для того, чтобы молитва о мудрости и вообще о всякомъ благѣ была богоугодна? Нужна вѣра: *да проситъ съ вѣрою* въ силу, благость и мудрость Божiю. Всемогущiй, если восхощетъ, все можетъ дать; Всеблагiй хощетъ даровать все, чего просимъ, если только это непротивно Его мудрости, соразмѣряющей свои даянiя съ истиннымъ благомъ просящихъ. Вѣра просящаго должна быть чужда всякихъ сомнѣнiй: *ничтоже сумняся*. Душа человѣка, полнаго твердой вѣры, похожа на чистую и свѣтлую морскую воду. Она близка къ Богу и

прiемлетъ отъ Него свѣтъ благодати, озаряющiй и согрѣвающiй. Въ ней отражается этотъ свѣтъ, какъ свѣтъ солнца отражается въ чистой и свѣтлой водѣ. Напротивъ, какъ жалко состоянiе души, волнуемой сомнѣнiями! Въ семъ состоянiи она похожа на морскую воду, волнуемую сильнымъ вѣтромъ, и потому мутную. Происходящая въ душѣ борьба вѣры съ сомнѣнiемъ и невѣрiемъ, скрываетъ отъ нея милующаго Бога.

Стт. 7. 8. Да не мнитъ бо человѣкъ онъ, яко прiиметъ что отъ Бога, Мужъ двоедушенъ не устроенъ во всѣхъ путехъ своихъ.

Человѣкъ, умоляющiй Бога о дарованiи ему мудрости и другихъ благъ съ колебанiемъ между вѣрою и сомнѣнiемъ, симъ только оскорбляетъ Господа; потому и молитва его, о чемъ бы ни была, не будетъ исполнена: *да не мнитъ, яко прiиметъ что отъ Бога.—Онъ не устроенъ въ путехъ своихъ.* За какое бы дѣло онъ ни принялся, онъ не въ состоянiи твердою ногою идти къ своей цѣли, не въ состоянiи спокойно и съ надеждою успѣха продолжать начатое дѣло, потому что онъ *двоедушенъ*, съ раздвоенною душею. Въ немъ какъ-бы двѣ души: одна порывается къ Богу вѣрою, другая удаляется отъ Него сомнѣнiемъ; въ немъ происходитъ постоянная борьба между вѣрою и сомнѣнiемъ.

Стт. 9. 10. 11. Да хвалится же братъ смиренный въ высотѣ своей *(высотою своею)*: **богатый же во смиренiи своемъ** *(униженiемъ своимъ)*, **зане яко же цвѣтъ травный мимо идетъ: возсiя бо солнце со зноемъ, и изсуши траву, и цвѣтъ ея отпаде, и благолѣпiе лица** *(вида)* **ея погибе: сице и богатый въ хожденiи своемъ** *(въ путяхъ своихъ)* **увядаетъ.**

Мудрость христiанская, которая должна быть испрашиваема у Бога съ вѣрою въ Его силу и благость, потребна всякому христiанину *(брату)*, какъ уничиженному по внѣшнему положенiю *(смиренному)*, каковъ живущiй въ бѣдности, такъ и достигшему высокаго положенiя по богатству. Первому христiанская мудрость внушаетъ, чтобы онъ не почиталъ несчастiемъ свое приниженное положенiе, напротивъ хвалился имъ, какъ положенiемъ высокимъ, утѣшалъ себя тѣмъ, что Господь Iисусъ призвалъ въ царство Свое уничиженныхъ мiра сего

(1 Коринө. 1, 28), Своимъ примѣромъ освятилъ бѣдность и безпрiютность (Матө. 8, 20). Но если бѣдному свойственно хвалиться своею высотою, то отъ богатаго христiанская мудрость требуетъ хвалиться уничиженiемъ. Пусть онъ видитъ это уничиженiе въ смерти, отъ которой никого не спасетъ богатство. Жизнь всякаго человѣка, слѣдственно и богатаго, также скоротечна, какъ жизнь травы и цвѣтка на травѣ. Радуетъ насъ зелень травы и красота цвѣтка на ней; но отъ солнечнаго зноя сохнетъ трава и цвѣтъ ея, составляющiй благолѣпiе ея, погибаетъ. Мысль о скоротечности жизни должна смирять богатаго, напоминая ему, что смерть равняетъ его съ послѣднимъ нищимъ. Напоминанiе горькое, но спасительное не потому только, что предохраняетъ отъ гордости богатствомъ, но и потому, что можетъ удержать богатаго отъ искушенiя поколебаться въ вѣрности Христу въ случаѣ гоненiя за вѣру. Хотя бы пришлось ему умереть за вѣру, ему нечего бояться смерти, ибо во всякомъ случаѣ ему не миновать смерти, отъ ней никого не спасетъ богатство, а потому и дорожить имъ не стоитъ.

Ст. 12. Блаженъ мужъ, иже претерпитъ искушенiе, зане искусенъ бывъ *(бывъ испытанъ)* **прiиметъ вѣнецъ жизни, егоже обѣща Богъ любящимъ Его.**

Потребны тяжкiе подвиги для того, чтобы сохранить вѣрность Христу при искушенiяхъ, или испытанiяхъ скорбями гоненiй за вѣру, столь обыкновенными въ первыя времена христiанской Церкви. Но велико и воздаянiе за сiи подвиги. Кто вѣренъ Христу до смерти, тому данъ будетъ вѣнецъ живота (Апок. 2, 10), т. е. вѣчно-блаженной жизни, уготованной всѣмъ, любящимъ Христа и по любви вѣрнымъ Ему.

II.

Во второй паримiи изъ посланiя Iаковлева,—1, 13—27, содержится продолженiе ученiя объ искушенiяхъ, съ присовокупленiемъ увѣщанiя объ исполненiи закона и воздержанiи языка.

Гл. 1. ст. 13. Никтоже искушаемь да глаголетъ, яко отъ Бога искушаемь есмь. Богъ бо нѣсть искуситель злымъ *(не искушается зломъ)*, **не искушаетъ же Той никогоже.**

Скорби и напасти, какими искушается человѣкъ, спасительны для переносящихъ оныя съ христiанскимъ терпѣнiемъ, ибо уготовляютъ для нихъ вѣчную жизнь (ст. 12). Къ сожалѣнiю, не всѣ по-христiански переносятъ эти искушенiя; многiе падаютъ, или готовы упасть подъ тяжестiю ихъ,—ослабѣваютъ въ вѣрѣ и благочестiи, даже, если подвергаются гоненiямъ за вѣру, совсѣмъ отпадаютъ, или близки къ отпаденiю отъ вѣры,—и при этомъ не только не раскаяваются, но еще готовы сложить вину своего паденiя или опасности паденiя на Бога, подобно Адаму, который въ свое оправданiе сослался на жену, которую Богъ ему далъ, какъ будто Богъ далъ ему жену для грѣха, съ цѣлiю чрезъ жену вовлечь въ грѣхопаденiе. Апостолъ Iаковъ рѣшительно возстаетъ противъ мнѣнiя о виновности Господа Бога въ людскихъ грѣхопаденiяхъ. Пусть никто изъ людей, неустоявшихъ, или не надѣющихся устоять противъ искушенiй, не дерзаетъ говорить: «Богъ меня искушаетъ». Конечно, не безъ воли Божiей люди подвергаются искушенiямъ, но Богъ попускаетъ ихъ отнюдь не для зла. Онъ Самъ не «искушается зломъ», не увлекается на сторону зла, и никого не наводитъ на зло. Откуда же зло происходитъ? Отъ чего искушаемые не выдерживаютъ искушенiя? Апостолъ отвѣчаетъ:

Стт. 14. 15. Кiйждо же искушается отъ своея похоти влекомь и прельщаемь, таже похоть заченши раждаетъ грѣхъ, грѣхъ же содѣянъ раждаетъ смерть.

Богъ никого не искушаетъ на зло, хотя попускаетъ искушенiе. Такъ, Онъ попустилъ искушенiе первозданныхъ людей; но не Онъ былъ виновникомъ ихъ паденiя. Онъ далъ имъ извѣстную заповѣдь единственно для того, чтобы они, упражняясь въ исполненiи ея, навыкли безусловному послушанiю Ему и утвердились въ добрѣ. Ближайшимъ виновникомъ ихъ паденiя былъ искуситель дiаволъ; но дiаволъ ничего не могъ бы сдѣлать, еслибы не нашелъ въ нашихъ прародителяхъ предрасположенiя ко грѣху. Прежде чѣмъ онъ приступилъ съ своими кознями къ Евѣ, въ ней самой уже началось искушенiе отъ собственной ея похоти. Успѣхъ его дѣйствованiя объяс-

няется совпаденiемъ его злыхъ внушенiй съ происходившею въ душѣ ея борьбою между покорностiю волѣ Божiей и своеволiемъ. Въ ней возникло недовольство заповѣдiю Божiею, зародилось противное волѣ Божiей желанiе поступить вопреки заповѣди. Хитрый духъ злобы, зорко наблюдавшiй за нею, подмѣтилъ въ ней это богоборное желанiе и своими внушенiями усилилъ его. Плодъ отъ запрещеннаго древа, подъ влiянiемъ льстивыхъ рѣчей дiавола, обѣщавшаго прародителямъ равночестiе съ Богомъ и независимость отъ Него, обратился въ приманку, на которую Ева бросилась съ жадностiю птицы, увидѣвшей приманку и не замѣтившей подъ нею сѣть, ее погубившую. Ева вкусила этотъ плодъ «отъ своея похоти влекома и прельщаема», и такимъ образомъ грѣхъ, сначала таившiйся въ душѣ, совершился дѣломъ. За грѣхомъ послѣдовалъ смертный приговоръ. Похоть зачала въ душѣ грѣхъ. Совершенiе грѣха дѣломъ соотвѣтствовало рожденiю на свѣтъ зачатаго младенца. Совершенный грѣхъ породилъ смерть.—Эта исторiя прародительскаго грѣха повторяется въ жизни каждаго грѣшника. «Кiйждо искушается на грѣхъ отъ своея похоти», или неразумнаго, противнаго волѣ Божiей, желанiя. Корнемъ этого желанiя сначала бываетъ представленiе грѣха. Представленiе грѣха называется *прилогомъ*, или приражениiемъ, которое само по себѣ невмѣняемо, доколѣ не возникло сочувствiе къ грѣху въ сердцѣ, такъ называемое *сочетанiе* съ грѣхомъ, прельщенiе грѣхомъ. Если это сочувствiе не прекращено въ самомъ началѣ и глубоко пустило корни въ сердцѣ, это значитъ, что душа *зачала* грѣхъ. Зачатый грѣхъ, какъ свойственно всякому зародышу, растетъ и стремится дать плодъ, обратиться въ грѣховное дѣло. Неудержимость этого стремленiя называется *плѣненiемъ*. Это значитъ, что душа довела себя до рабства грѣху, до потери свободы сопротивляться ему. Затѣмъ грѣховная *похоть* разраждается грѣховнымъ дѣломъ, которое, въ свою очередь, *раждаетъ* смерть,—сначала духовную, состоящую въ томъ, что душа становится нечувствительною къ голосу благодати Божiей, зовущей къ спасенiю, заживо умираетъ для жизни духовной. Затѣмъ слѣдуетъ смерть вѣчная, т. е. вѣчная погибель.

Ст. 16. Не льститеся, братiя моя возлюбленная.

Итакъ мнѣнiе, будто Богъ искушаетъ на зло или наводитъ на грѣхъ, есть мнѣнiе ложное. *Не льститеся*,—не увле-

кайтесь этимъ богохульнымъ мнѣнiемъ. Каждый искушается на зло своею похотiю, Богъ же никогда никого не наводитъ на грѣхъ; — Онъ есть виновникъ одного добра, ибо, продолжаетъ Апостолъ,—

Ст. 17. Всяко даянiе благо и всякъ даръ совершенъ свыше есть, сходяй отъ Отца свѣтовъ, у Негоже нѣсть премѣненiе или преложенiя стѣнь.

Зло происходитъ снизу, съ земли, отъ злой воли перстнаго человѣка, а отнюдь не свыше, не отъ Бога. Отъ Бога нисходитъ только всякое даянiе благое и всякiй даръ совершенный,— все, что̀ служитъ къ нашему благу и къ духовному совершенству. Иначе и быть не можетъ, ибо Онъ есть *Отецъ свѣтовъ,* т. е. Творецъ свѣтилъ небесныхъ. Посмотрите на эти свѣтила,— на солнце, луну и звѣзды: какъ всѣ они свѣтлы и чисты! Но отъ кого они получили свѣтлость и чистоту? Отъ Того, Кто есть Присносущный Свѣтъ. Если же эти свѣтила, имѣющiя не самостоятельное бытiе, свѣтлы и чисты, то судите, какою свѣтлостiю и чистотою, т. е. святостiю, нравственною чистотою, обладаетъ Онъ Самъ! Безъ сомнѣнiя, судить о Немъ по сравненiю съ ними въ семъ отношенiи нельзя. Онъ выше всякаго сравненiя съ ними, ибо какъ ни прекрасны по свѣтлости и чистотѣ небесныя свѣтила, все же въ нихъ есть «измѣненiе и тѣнь перемѣны». Они, какъ свойственно всѣмъ тварямъ, не могутъ оставаться неизмѣнными на всѣ вѣка, многiя изъ нихъ уже исчезли съ лица неба, другiя изъ самосвѣтящихъ обратились въ темныя тѣла; наступитъ время, когда, по слову Христову, «солнце померкнетъ, луна не дастъ свѣта своего и звѣзды спадутъ съ неба» (Марк. 13, 24. 25). Иногда свѣтила на время затмѣваются, покрываясь тѣнью, отбрасываемою на нихъ другимъ небеснымъ тѣломъ *(преложенiя стѣнь).* Въ Богѣ, Отцѣ свѣтовъ, ничего подобнаго нѣтъ, — Онъ есть свѣтъ вѣчно чистый, неизмѣнный по своимъ совершенствамъ, и *тьмы въ Немъ нѣсть ни единыя* (1 Iоанн. 1, 5). Его совершенства не омрачаются никакою тѣнью, въ нихъ не было, нѣтъ и не будетъ оскудѣнiя, о силѣ и степени котораго можно было бы судить по сравненiю съ небесными свѣтилами. Стало быть, не грѣшно ли думать, что Богъ, въ Которомъ нѣтъ ни единой тьмы, ни малѣйшаго недостатка и зла, можетъ быть виновникомъ зла или

грѣха, въ который впадаютъ люди, подвергающіеся разнымъ искушеніямъ?

Ст. 18. Восхотѣвъ бо породи насъ словомъ истины во еже быти намъ начатокъ нѣкій созданіемъ Его.

О благости Божіей, несовмѣстной съ мыслію, будто Богъ искушаетъ на зло, свидѣтельствуетъ то, что Онъ призвалъ насъ къ новой благодатной жизни: *породи насъ словомъ истины,* т. е. Евангельскою проповѣдію, приведшею насъ къ вѣрѣ во Христа и къ крещенію. Господь призвалъ насъ къ новой благодатной жизни *восхотѣвъ,* т. е. единственно по благой волѣ Своей, а не по заслугамъ какимъ либо съ нашей стороны, или достоинствамъ.—*Во еже быти намъ начатокъ нѣкій созданіемъ Его.* Начаткомъ или первенцами въ ряду земныхъ созданій Божіихъ предназначены быть всѣ люди, какъ существа, созданныя по образу и подобію Божію, и чрезъ то превознесенныя надъ всѣми земными тварями. Къ сожалѣнію, люди сами себя уничижили предъ неразумными тварями, когда грѣхомъ помрачили въ себѣ образъ и подобіе Божіе. Но Христосъ затѣмъ и пришелъ въ міръ, чтобы «обновить въ насъ образъ Божій, истлѣвшій страстьми». Чрезъ это обновленіе, усвояемое вѣрующими во Христа и вступившими чрезъ крещеніе въ ближайшее съ Нимъ общеніе, возстановлено въ насъ достоинство «первенцевъ созданій Божіихъ».

Ст. 19. Тѣмже, братіе моя возлюбленная, да будетъ всякъ человѣкъ скоръ услышати и косенъ глаголати *(на слова),* **косенъ во гнѣвъ.**

Если, какъ сказано въ предыдущемъ стихѣ, мы возрождены *словомъ истины,* т. е. словомъ Евангельскимъ, то для сохраненія благодати возрожденія всякій обязанъ «быть *скорымъ на слышаніе* этого спасительнаго *слова,* съ поспѣшностью являться въ мѣста христіанскихъ собраній, оглашаемыхъ Евангельскою проповѣдію и смиренно внимать ей. Слова Евангелія суть слова мира и любви. Дѣйствіе ихъ на душу должно проявляться въ словахъ мира и любви по отношенію къ ближнимъ. Посему скорый на слышаніе слова Божія да *будетъ медленъ на слова, медленъ на гнѣвъ,* то есть да удерживаетъ языкъ свой отъ словъ гнѣва. Какъ бы ни были сильны порывы гнѣва въ

твоей душѣ, не увлекайся ими, не спѣши выражать ихъ словами, дай себѣ время успокоиться. Въ этомъ ты не будешь раскаяваться; но не сдержавъ порывовъ гнѣва, наговоришь много необдуманнаго, въ чемъ будешь раскаяваться, хотя быть можетъ поздно.

Ст. 20. Гнѣвъ бо мужа правды Божія не содѣловаетъ.

Гнѣвъ человѣка не можетъ быть оправдываемъ тѣмъ, что Самъ Богъ гнѣвается. Гнѣвъ Божій всегда праведенъ; гнѣвъ же человѣка, даже кажущійся справедливымъ, съ трудомъ удерживается въ границахъ строгой справедливости, не чуждъ бываетъ злобы и зложелательства, слѣдственно *правды Божія не содѣловаетъ*,—не проявляетъ того, что свойственно правдѣ Божіей, не походитъ на праведный гнѣвъ Божій.

Ст. 21. Сего ради отложше всяку скверну и избытокъ *(наростъ)* **злобы, въ кротости пріимите всажденное слово, могущее спасти души ваша.**

Подъ *всажденнымъ* словомъ здѣсь разумѣется слово истины, или слово Евангельское, которое, какъ сказано въ 18-мъ стихѣ, *породило насъ*, то есть послужило началомъ новой благодатной жизни въ насъ. Что нужно для того, чтобы сѣмя этого слова, всажденное въ насъ, принесло плодъ?—Какъ молитва можетъ быть плодотворна только тогда, когда приносится въ мирѣ съ ближними, безъ гнѣва и вражды на нихъ (1 Тимоѳ. 2, 8), такъ и слово истины можетъ быть плодотворно, если внимаемъ ему, не смущаемые гнѣвомъ на ближняго. *Сего ради*, учитъ Апостолъ, *въ кротости пріимите всажденное слово*, сколько бы разъ оно ни повторялось вслухъ вамъ. Гнѣвныя движенія оскверняютъ душу, какъ одежду оскверняетъ грязь. Злоба такъ же безобразитъ душу, какъ безобразитъ человѣка болѣзненный наростъ *(избытокъ злобы)* на лицѣ. «Отложите», счистите эту скверну, снимите этотъ наростъ, если хотите, чтобы слово истины, пріемлемое вами, «могло спасти души ваши».

Ст. 22. Бывайте же творцы слова, а не точію слышателіе, прельщающе себе самихъ.

Слово истины надлежитъ принимать не только съ кроткимъ расположеніемъ духа, но и съ ревностію объ исполненіи

его. Для спасенiя недостаточно усвоять это слово умомъ, памятiю и сердцемъ, надобно еще всю жизнь устроять по его руководству. Кто не почитаетъ этого обязательнымъ для себя, тотъ пусть не думаетъ, что имѣетъ право называться истиннымъ христiаниномъ. Онъ обманываетъ себя, если такъ думаетъ.

Стт. 23. 24. Зане аще кто есть слышатель слова, а не творецъ, таковый уподобися мужу смотряющу лице бытiя своего *(природныя черты лица своего)* **въ зерцалѣ: усмотри бо себе и отъиде, и абiе забы, каковъ бѣ.**

Слушающiй, но не исполняющiй слово истины похожъ на смотрящагося въ зеркало и затѣмъ забывающаго, что̀ онъ замѣтилъ въ зеркалѣ. Въ зеркало смотрятъ обыкновенно затѣмъ, чтобы видѣть, нѣтъ ли на лицѣ пятна, грязи, всего, что̀ искажаетъ *природныя черты лица*. Люди чистоплотные, замѣтивъ въ зеркалѣ пятно и грязь, тотчасъ смываютъ ихъ. Другiе же, равнодушные къ своей наружности, хотя замѣтятъ на ней нечистоту, не заботятся о снятiи ея и отходятъ отъ зеркала, какъ бы совсѣмъ не подходили къ нему и не смотрѣлись въ него. На таковыхъ поистинѣ походятъ слушатели и неисполнители слова Евангельскаго. Какъ слово истины, оно, съ вѣрностью хорошаго зеркала, указало имъ нравственную нечистоту въ нихъ. Они приняли это только къ свѣдѣнiю и сначала, подъ влiянiемъ перваго впечатлѣнiя, подумали объ очищенiи себя, но вскорѣ забыли, о чемъ напомнило имъ зеркало истины, продолжая жить въ прежней нравственной нечистотѣ: слово истины, обличившее ихъ въ грѣхѣ, не принесло имъ пользы.

Ст. 25. Приникiй же въ законъ совершенъ свѡбоды и пребывъ *(въ немъ)*, **сей не слышатель забытливъ бывъ, но творецъ дѣла, сей блаженъ въ дѣланiи своемъ будетъ.**

Слышателямъ, но неисполнителямъ слова Евангельскаго, противополагаются христiане, которые не только *вникаютъ* въ Евангельскiй законъ, какъ въ зеркало самопознанiя, но пребываютъ въ законѣ, сохраняютъ вѣрность ему, руководствуются имъ въ жизни. Законъ сей называется *совершеннымъ* по превосходству его предъ ветхозавѣтнымъ закономъ въ дѣлѣ

руководства къ нравственному совершенству. Онъ же называется *закономъ свободы* въ противоположность закону рабства, каковымъ былъ ветхозавѣтный законъ обрядовъ, отъ котораго христiане освобождены. Притомъ законъ ветхозавѣтный подвергалъ проклятiю всякого, кто не исполнилъ всего, чтò писано въ книгѣ закона относительно не только обрядовъ, но и нравственныхъ обязанностей. Христосъ избавилъ вѣрующихъ отъ этого проклятiя, принявъ его на Себя одного (Гал. 3, 10—13). Такимъ образомъ и въ этомъ смыслѣ законъ Евангельскiй есть законъ свободы.—Благо тому, кто исполняетъ заповѣди Евангельскаго закона не по рабскому побужденiю, не по страху только наказанiй за неисполненiе, но по чистой любви къ Богу, свойственной сынамъ Божiимъ по благодати возрожденiя и искупленiя. Онъ *блаженъ въ дѣланiи своемъ будетъ;* ибо не только не будетъ тяготиться своими трудами въ исполненiи закона, но въ нихъ самихъ будетъ находить источникъ наслажденiя, ибо, окрыляемый сыновнею любовiю, будетъ упражняться въ нихъ свободно.

Ст. 26. Аще кто мнится вѣренъ *(благочестивъ)* **быти въ васъ и не обуздоваетъ языка своего, но льститъ сердце свое, сего суетна есть вѣра.**

Слышатели слова Евангельскаго, но не исполнители его, могли вмѣнять себѣ въ заслугу свою ревность къ благочестiю, или набожность, могли даже этою ревностiю оправдывать злоупотребленiе своего языка, склонность къ осужденiю ближнихъ. Подобныхъ мнимо-благочестивыхъ людей обличилъ Господь Iисусъ Христосъ въ притчѣ о мытарѣ и фарисеѣ. Эта притча, по замѣчанiю Евангелиста Луки, произнесена была противъ тѣхъ, которые «увѣрены были о себѣ, что они праведны и уничижали другихъ» (Лук. 18, 9). Фарисей, пришедши въ храмъ помолиться, сталъ самодовольно указывать въ молитвѣ на свои заслуги предъ Богомъ: онъ не таковъ, какъ прочiе люди, или какъ этотъ мытарь, который стоялъ позади его въ томъ же храмѣ: прочiе люди—хищники, неправедники, прелюбодѣи, а онъ постится два раза въ недѣлю и жертвуетъ на храмъ десятую часть отъ своихъ стяжанiй. Этими дѣлами набожности фарисей мечталъ по праву заслужить благоволенiе Божiе, но обманулся. Онъ унизилъ себя въ очахъ Божiихъ

тѣмъ, что, хваля себя, уничижалъ другихъ. Изъ храма вышелъ оправданнымъ не онъ, а мытарь, который, хотя дѣйствительно былъ великимъ грѣшникомъ, зато каялся въ своихъ грѣхахъ и ожидалъ себѣ помилованія отъ единаго милосердія Божія. Подобныхъ фарисею самохваловъ имѣетъ въ виду Апостолъ Іаковъ. Напрасно они «мнятся быть благочестивыми», напрасно высоко цѣнятъ дѣла своей набожности, — они только обольщаютъ свое сердце, обманываютъ самихъ себя. Благочестіе ихъ не имѣетъ цѣны предъ Богомъ, если они не обуздываютъ своего языка и, подобно фарисею Евангельской притчи, уничижаютъ ближнихъ, находя, что они несравненно лучше другихъ въ нравственномъ отношеніи, что они не хищники, не притѣснители, не прелюбодѣи. Положимъ, они не совершаютъ уголовныхъ преступленій противъ чести и собственности ближнихъ; но если они, не дѣлая зла ближнимъ, не дѣлаютъ имъ и добра, то превосходство ихъ предъ другими — очень невысокаго достоинства.

Ст. 27. Вѣра бо *(благочестіе)* **чиста и не скверна предъ Богомъ и Отцемъ сія есть, еже посѣщати сирыхъ и вдовыхъ въ скорбѣхъ ихъ и нескверна себе блюсти отъ міра.**

Склонность къ уничиженію ближнихъ подъ предлогомъ ревности къ благочестію отнимаетъ цѣну у благочестія, ибо свидѣтельствуетъ объ отсутствіи любви къ ближнимъ и о недостаткѣ самопознанія. «Чистое и нескверное благочестіе предъ Богомъ и Отцемъ» должно соединяться съ дѣлами любви къ ближнимъ. Не изчисляя всѣхъ видовъ любви, Апостолъ указываетъ, для краткости, только на попеченіе о сиротахъ и вдовицахъ. Богъ есть Отецъ и Заступникъ вдовъ и сиротъ (Пс. 145, 9). Чтобы угодить Господу дѣлами благочестія, должно подражать Ему дѣлами милосердія къ безпомощнымъ существамъ, каковы сироты и вдовы. — Съ любовью къ ближнимъ должна соединяться забота о собственной нравственной чистотѣ. Убѣжденіе въ неукоризненности своего поведенія происходитъ отъ недостатка самопознанія. При свѣтѣ самопознанія, даже великіе праведники признаютъ себя великими грѣшниками. Побуждая христіанъ блюсти нравственную чистоту, Апостолъ предостерегаетъ ихъ отъ искушеній и соблазновъ со стороны міра. Христіанинъ долженъ помнить, что онъ не отъ міра сего

(Іоан. 17, 15), что весь міръ во злѣ лежитъ (1 Іоан. 5, 19), что міръ, доколѣ онъ не просвѣщенъ христіанствомъ, есть область сатаны. Посему, при неизбѣжныхъ житейскихъ сношеніяхъ съ міромъ, съ невѣрующими во Христа, христіанину потребна великая осторожность, чтобы не оскверниться ихъ нравственною нечистотою, не заразиться ихъ нечестіемъ и растлѣнными обычаями. — Утверждая, что истинное благочестіе состоитъ въ призрѣніи вдовъ и сиротъ и въ подвигахъ нравственной чистоты, Апостолъ не хотѣлъ сказать, что сущность благочестія только въ этомъ единственно заключается, что другихъ дѣлъ благочестія нѣтъ, а то, что безъ нихъ, безъ соединенія съ ними благочестіе, какъ дѣйствіе богопочтенія, не можетъ быть истиннымъ.

III.

Третья паримія изъ соборнаго посланія Апостола Іакова. Гл. II, стт. 1—13.

Въ сей париміи содержится обличеніе лицепріятія и ученіе о любви къ ближнимъ, простирающейся на всѣхъ безъ изъятія.

Гл. II, ст. 1. Братіе моя, не на лица зряще имѣйте вѣру *(въ)* **Господа нашего Іисуса Христа славы.**

Вѣра въ Іисуса Христа уравниваетъ всѣхъ. Вѣрующіе во Христа Іисуса всѣ суть чада Божіи по благодати возрожденія, слѣдственно братья между собою. Во Христѣ Іисусѣ нѣтъ различія между знатными и незнатными, между богатыми и бѣдными. Это различіе существуетъ въ житейскомъ быту, но ему нѣтъ мѣста въ Христовой Церкви. Посему ко всякому вѣрующему должно относиться съ одинаковымъ почтеніемъ и любовью, кто бы онъ ни былъ, знатный или незнатный, богатый или бѣдный. Предпочтеніе въ семъ случаѣ однихъ другимъ было бы лицепріятіемъ, которое нетерпимо въ обществѣ вѣрующихъ во Христа Іисуса, *Господа славы.* Предъ величіемъ Его славы меркнетъ всякая человѣческая слава, всякое внѣшнее превосходство однихъ предъ другими.

Стт. 2. 3. 4. Аще бо внидетъ въ сонмище ваше мужъ, златъ перстень нося, въ ризѣ свѣтлѣ, внидетъ же и нищъ въ худѣ одеждѣ, и воззрите на носящаго ризу свѣтлу и речете ему: ты сяди здѣ добрѣ *(тебѣ хорошо сѣсть здѣсь)*, **и нищему** *(бѣдному)* **речете: ты стани тамо, или сяди здѣ на подножіи моемъ: и не разсмотристе** *(не раздѣлились ли)* **въ себѣ и бысте судіи помышленій злыхъ?**

Если съ вѣрою во Христа несовмѣстно лицепріятіе, если она всѣхъ уравниваетъ предъ Господомъ славы, всѣхъ связуетъ узами духовнаго братства и потому требуетъ одинаковаго почтенія и любви ко всѣмъ, безъ различія званій и состояній, то, очевидно, заслуживаютъ строгаго обличенія поступающіе вопреки сему требованію. Въ обличеніе ихъ Апостолъ Іаковъ говоритъ: «не раздѣлились ли вы между собою» *(не разсмотристе въ себѣ)*, забывъ духовное братское единеніе во Христѣ Іисусѣ, и «не сдѣлались ли судьями съ худыми мыслями», когда, напримѣръ, въ церковныхъ собраніяхъ *(въ сонмищи)* для однихъ отводите почетныя мѣста, другихъ же уничижаете предъ ними? Войдетъ въ церковь человѣкъ въ богатой одеждѣ и съ золотымъ перстнемъ на рукѣ, вы услужливо предлагаете ему гдѣ-нибудь на видномъ мѣстѣ особое сѣдалище *(сяди здѣ добрѣ)*, на которомъ онъ можетъ покойно сидѣть всю службу, или, по крайней мѣрѣ, во время чтеній и поученій; а войдетъ въ церковное собраніе бѣдный христіанинъ, вы ставите его гдѣ-нибудь вдали отъ мѣста совершенія богослуженія *(стани тамо)* и, когда позволяется во время службы садиться, сажаете его у вашего подножія на полу. Подобная разборчивость въ обращеніи съ богатыми и бѣдными наблюдаема была въ еврейскихъ синагогахъ. Христіане изъ Евреевъ не вдругъ могли отрѣшиться отъ еврейскихъ обычаевъ и продолжали слѣдовать имъ въ мѣстахъ своихъ церковныхъ собраній, которыя по сему Апостолъ называетъ синагогами *(внидетъ въ сонмище* (συναγωγὴν) *ваше, мужъ)*.

Ст. 5. Слышите, братіе мои возлюбленная, не Богъ ли избра нищыя міра сего богаты въ вѣрѣ и наслѣдники царствія, еже обѣща любящимъ Его?

Въ составъ христіанской Церкви вошли богатые и бѣдные. Но первоначально большинство вѣрующихъ состояло изъ людей

бѣдныхъ и уничиженныхъ мiра сего (1 Коринѳ. 1, 28). Христiанская вѣра привлекала бѣдныхъ тѣмъ, что обѣщала имъ духовныя утѣшенiя взамѣнъ земныхъ лишенiй, какiя они терпѣли. Она была для нихъ неистощимымъ источникомъ этихъ утѣшенiй, такъ что они легко примирялись съ своею бѣдностью и только благодарили Господа за то, что Онъ, обнищавъ насъ ради, да мы нищетою Его обогатимся, сдѣлалъ ихъ богатыми вѣрою. Она не только въ обильной мѣрѣ удовлетворяла ихъ духовныя потребности въ настоящей жизни, вводя ихъ въ тѣснѣйшее общенiе съ Христомъ, но еще утѣшала ихъ обѣтованiемъ небеснаго царства. По вѣрѣ они прiяли благодать усыновленiя Богу въ крещенiи, и потому сдѣлались наслѣдниками этого царства. Ибо съ сыновствомъ соединяется право наслѣдства (Галат. 4, 7). Наслѣдiе царства небеснаго *Богъ обѣща любящимъ Его.* Но кому же больше и любить Бога, какъ не сынамъ Его по благодати?

Ст. 6. Вы же укористе *(презрѣли)* **нищаго. Не богатiи ли насилуютъ вамъ** *(притѣсняютъ васъ)* **и тiи влекутъ вы на судища?**

Дается знать христiанамъ изъ Евреевъ, какъ они не хорошо поступаютъ съ бѣдными братьями своими. Господь почтилъ послѣднихъ великою честью, избравъ ихъ въ наслѣдники царства небеснаго, а люди, ихъ же братья по вѣрѣ, уничижаютъ ихъ въ церковныхъ собранiяхъ по лицепрiятiю къ богатымъ. И добро бы богатые заслуживали предпочтенiе предъ бѣдными по добрымъ качествамъ. Къ сожалѣнiю, изъ среды богатыхъ являются притѣснители бѣдныхъ. Напримѣръ, пользуясь затруднительнымъ положенiемъ бѣдныхъ, даютъ имъ деньги за обременительные проценты и, въ случаѣ неустойки въ платежѣ долга, предаютъ ихъ суду, а судъ приговариваетъ ихъ къ тюремному заключенiю, или къ отнятiю у нихъ имущества въ пользу заимодавца. Вѣроятно идетъ рѣчь о привлеченiи къ суду въ языческихъ судилищахъ, за что Апостолъ Павелъ укоряетъ коринѳскихъ христiанъ: «Къ стыду вашему говорю: братъ съ братомъ судится, и то предъ невѣрными. И то уже весьма унизительно для васъ, что вы имѣете тяжбы между собою. Для чего бы вамъ лучше не терпѣть лишенiя? Но вы сами обижаете и отнимаете, и при томъ у братьевъ» (I Коринѳ. 6, 5—8).

Ст. 7. Не тіи ли хулятъ *(безславятъ)* **доброе имя, нареченное на васъ?**

Трудно думать, чтобы богатые христіане изъ Евреевъ самолично *безславили доброе имя,* то есть имя христіанина, которое сами носили. Это надобно понимать такъ, что нехристіанское поведеніе богатыхъ подавало поводъ язычникамъ безславить христіанство. Особенно соблазняло язычниковъ и возбуждало ихъ глумленіе и насмѣшки то, что носившіе христіанское имя богатые не исполняли Христовой заповѣди о любви къ ближнимъ.

Ст. 8. Аще убо законъ совершаете царскій по писанію: возлюбиши искренняго своего, якоже себе самаго, добрѣ творите.

Обличаемые въ лицепріятіи къ богатымъ пытались отклонить отъ себя упреки въ лицепріятіи, утверждая, что если они въ церковныхъ собраніяхъ оказываютъ предпочтеніе богатымъ предъ бѣдными, то поступаютъ такъ не потому, что одни богаты, другіе бѣдны, а по любви христіанской. Должно любить всѣхъ людей, но особенно тѣхъ, которые больше добра дѣлаютъ христіанскому обществу. Право на особенную любовь имѣютъ богатые, служащіе благу Церкви пожертвованіями изъ своего достоянія. Апостолъ Іаковъ противъ такого оправданія предпочтенія богатыхъ бѣднымъ ничего не имѣетъ. Законъ о любви къ ближнимъ, говоритъ онъ, есть законъ *царскій,*—то есть первенствующій, основный, какъ и законъ о любви къ Богу. Такое значеніе имѣлъ этотъ законъ и въ ветхозавѣтномъ писаніи (Левит. 19, 18). На заповѣдяхъ о любви къ Богу и ближнимъ, по слову Христа Спасителя, утверждается весь законъ и пророки (Матѳ. 22, 40). Любовь къ ближнимъ составляетъ существенное отличіе учениковъ Христовыхъ отъ невѣрующихъ. «О семъ познаютъ, яко ученицы Мои есте, аще любовь имате между собою», рекъ Господь Іисусъ (Іоан. 13, 35). Любовь къ ближнимъ, по слову Апостола Павла, есть исполненіе закона (Римлян. 13, 10), вѣнецъ совершенства (Колос. 3, 14). Посему исполняющіе этотъ царскій законъ *добрѣ творятъ.* Но, продолжаетъ Апостолъ Іаковъ,—

Ст. 9. Аще же на лица зрите, то грѣхъ содѣваете, обличаеми отъ закона, яко же преступницы.

Лицепрiятiе противно царскому закону о любви къ ближнимъ. Посему, оказывающiе предпочтенiе богатымъ предъ бѣдными пусть по совѣсти скажутъ, дѣйствительно ли они поступаютъ по любви, не скорѣе ли словами о любви прикрываютъ лицепрiятiе? Но поступающiе по лицепрiятiю *грѣхъ содѣваютъ, обличаеми отъ закона, яко же преступницы.* Грѣхъ этотъ очень тяжкiй, такъ что напрасно думаютъ извинить его тѣмъ, что совѣсть не обличаетъ ихъ въ другихъ грѣхахъ. Извиненiе неосновательное,—почему?

Ст. 10. Иже бо весь законъ соблюдетъ, согрѣшитъ же во единѣмъ, бысть всѣмъ повиненъ.

Заповѣди закона Божiя вообще и о любви въ частности такъ тѣсно связаны между собою, что нарушитель одной заповѣди является виновнымъ въ грѣхѣ противъ всего закона, подобно тому, какъ вырвавшiй кусокъ изъ одежды испортилъ всю одежду, или взявшiй фальшивую ноту въ музыкальной игрѣ нарушилъ всю гармонiю.

Ст. 11. Рекiй бо: не прелюбы сотвориши, реклъ есть и: не убiеши. Аще же не прелюбы сотвориши, убiеши же, былъ еси преступникъ закона.

Всѣ заповѣди закона Божiя суть выраженiе одной и той же Воли. Повинующiеся волѣ Божiей въ одномъ отношенiи и сопротивляющiеся въ другомъ, виновны въ своеволiи, которое, какъ противное волѣ Божiей, вмѣняется своевольному, какъ преступленiе противъ всего закона. Это потому, что своеволiе есть такое душевное расположенiе, которое служитъ источникомъ грѣховъ противъ всѣхъ заповѣдей закона, такъ что кто пренебрегъ волю Божiю, выраженную въ одной заповѣди, за того нельзя ручаться, чтобы онъ не пренебрегъ ее въ другой заповѣди. Лицепрiятiе есть одно изъ проявленiй своеволiя. Оно несовмѣстимо съ безпристрастною любовiю къ ближнему, слѣдственно есть оскорбленiе воли Божiей, заповѣдавшей эту любовь. Такимъ образомъ виновный въ грѣхѣ лицепрiятiя есть

преступникъ всего закона, ибо воля Божiя выражается не въ одной части закона Божiя, а во всѣхъ частяхъ.

Ст. 12. Тако глаголите и тако творите, яко закономъ свободнымъ *(свободы)* **имущiи судъ прiяти.**

На судѣ Христовомъ, частномъ по смерти и всемiрномъ въ концѣ вѣковъ, грѣшникамъ грозитъ осужденiе за грѣхи не только дѣйствiемъ, но и словомъ. За всякое слово гнилое, даже за праздное люди дадутъ отвѣтъ въ день суда, по слову Христа Спасителя. Каждый долженъ помнить это и страхомъ суда Божiя удерживать себя отъ словъ и дѣлъ грѣховныхъ. Подъ *закономъ свободы*, по которому будетъ производимъ судъ, разумѣется законъ Евангельскiй, или слово Христово. Самъ Онъ рекъ: «Слово, которое Я говорилъ, оно будетъ судить въ послѣднiй день того, кто не принимаетъ словъ Моихъ» (Iоан. 12, 48). Слово Евангельское, или законъ Евангельскiй, названо *закономъ свободы* въ томъ же смыслѣ, въ какомъ оно было прежде названо (гл. 1, 25. См. 1-ю паримiю), то есть въ смыслѣ свободы отъ ветхозавѣтныхъ обрядовъ и отъ проклятiя закона.

Ст. 13. Судъ бо безъ милости не сотворшему милости и хвалится милость на судѣ *(милость превозносится надъ судомъ)*.

Судъ Христовъ будетъ строгъ особенно противъ немилостивыхъ, какъ это видно изъ грознаго приговора, какой будетъ объявленъ немилостивымъ на страшномъ судѣ за то, что они въ лицѣ голодныхъ, жаждущихъ, больныхъ, странниковъ, узниковъ—не призрѣли Самого Христа (Матѳ. 25), также изъ притчи Евангельской о немилосердомъ должникѣ (Матѳ. 18, 34). Но благо на судѣ милостивымъ, ибо кто милосердъ къ ближнимъ, къ тому милосердъ будетъ Судiя Христосъ. Дѣла милосердiя къ ближнимъ послужатъ къ умилостивленiю праведнаго Судiи: милость къ людямъ восторжествуетъ предъ судомъ Его (*превозносится надъ судомъ*).

Паримiи изъ 1-го соборнаго посланiя св. Апостола Петра, читаемыя на вечерняхъ во дни памяти Апостоловъ Петра и Павла, Филиппа, Матѳея, Андрея Первозваннаго и Варѳоломея.

I.

Самая значительная по размѣру паримiя изъ 1-го посланiя Петрова заключаетъ въ себѣ всю 1-ю главу этого посланiя (1—25) и начало 2-й (1—6). Въ сей паримiи Апостолъ, послѣ привѣтствiя вѣрующимъ, благословляетъ Бога за благодать возрожденiя и спасенiя во Христѣ Iисусѣ (1—12), затѣмъ предлагаетъ имъ увѣщанiе вести себя свято, любить другъ друга (13—25) и преуспѣвать въ духовной жизни (2, 1—6).

Гл. 1, стт. 1. 2. Петръ Апостолъ Iисусъ Христовъ избраннымъ пришельцемъ разсѣянiя Понта, Галатiи, Каппадокiи, Асiи и Виѳинiи, по прозрѣнiю Бога Отца, во святыни Духа, въ послушанiе и кропленiе крове Iисусъ Христовы: благодать вамъ и миръ да умножится.

Свое посланiе Апостолъ начинаетъ благожелательнымъ привѣтствiемъ. Какого же блага Апостолъ желаетъ тѣмъ лицамъ, для которыхъ предназначено его посланiе? Онъ желаетъ имъ, «да умножится въ нихъ благодать и миръ». Подъ благодатiю разумѣется сила Божiя, служащая къ нашему просвѣщенiю, къ очищенiю, къ освященiю и спасенiю. Подъ миромъ разумѣется свышнiй миръ, или духовная радость, присущая причастникамъ благодати. Благодать и миръ усвояются чрезъ вѣру. Желать вѣрующимъ умноженiя благодати и мира значитъ желать, чтобы они, при помощи благодати Божiей, болѣе и болѣе преуспѣвали въ жизни духовной, болѣе и болѣе просвѣщались и освящались и чтобы вслѣдствiе сего живѣе ощущали духовную радость. Вѣрующихъ, къ которымъ Апостолъ обращается съ сими благожеланiями, онъ называетъ *пришельцами разсѣянiя*. Это названiе примѣняемо было обыкновенно къ израильтянамъ, обитавшимъ внѣ отечества въ чужихъ странахъ, гдѣ они были разсѣяны въ плѣненiе Ассирiйское и Вавилонское (Iак. 1, 1.

Іоан. 7, 35). Но Апостолъ пишетъ посланіе къ вѣрующимъ не изъ однихъ іудеевъ, но также изъ язычниковъ, какъ ясно видно изъ указанія въ самомъ посланіи (2, 10; 4, 3). Посему наименованіе *пришельцевъ разсѣянія* употреблено здѣсь не въ собственномъ, а въ переносномъ смыслѣ: всѣ вѣрующіе во Христа, гдѣ бы ни жили, на родинѣ ли, или въ чужихъ краяхъ, должны взирать на земную жизнь, какъ на время странствованія къ небесному отечеству; должны исповѣдывать: *не имамы здѣ пребывающаго града, но грядущаго взыскуемъ* (Евр. 13, 14); должны помнить, что настоящее «жительство ихъ на небесахъ» (Филип. 3, 20), и симъ памятованіемъ удерживать себя отъ пристрастія къ мѣсту временнаго своего пребыванія и къ земнымъ благамъ.—Уже во дни Апостоловъ христіанская вѣра распространилась повсюду не только въ предѣлахъ обширной Римской имперіи, но и за ея предѣлами, такъ что Апостолъ Павелъ безъ преувеличенія могъ приложить къ проповѣдникамъ Евангелія Апостоламъ слова Псалмопѣвца о небесахъ, повѣдающихъ славу Божію: *во всю землю изыде вѣщаніе ихъ и въ концы вселенныя глаголы ихъ* (Римл. 10, 18). Но апостолъ Петръ въ посланіи своемъ обращается не ко всѣмъ, повсюду разсѣяннымъ христіанамъ, но къ христіанамъ малоазійскимъ, называя ихъ пришельцами, разсѣянными *(разсѣянія)* въ *Понтѣ* (сѣверо-восточная область въ Малой Азіи, прилегающая къ Евксинскому понту или Черному морю), *въ Галатіи* (на западъ отъ Понта), въ *Каппадокіи* (на югъ отъ Понта), въ *Асіи* (такъ называлась проконсульская Азія, обнимающая все западное побережье малоазіатскаго полуострова), въ *Виѳиніи* (сѣверо-западная провинція Малой Азіи).—Въ какомъ смыслѣ христіанъ изъ іудеевъ и язычниковъ Апостолъ называетъ *избранными?* Въ ветхомъ завѣтѣ избраннымъ народомъ были израильтяне. Они были выдѣлены изъ среды всѣхъ народовъ для храненія истиннаго богопочтенія и составляли удѣлъ Божій, особое достояніе Божіе. Въ Новомъ Завѣтѣ это преимущество даровано вѣрующимъ во Христа, къ какой бы народности они по своему происхожденію ни принадлежали. Именуя ихъ *избранными,* Апостолъ указываетъ далѣе на участіе въ ихъ избраніи всѣхъ лицъ святыя Троицы. Они избраны по *прозрѣнію Бога Отца,* Который отъ вѣка предусмотрѣлъ и предопредѣлилъ ихъ ко спасенію (Римл. 8, 29. 30). Во времени это избраніе совершилось *во святыни Духа,* т.-е. благодатію Св. Духа, освятив-

шаго насъ для новой жизни въ таинствѣ крещенія. Словами: *въ послушаніе и кропленіе крове Іисусъ Христовы,*—указывается на вступленіе избранныхъ по прозрѣнію Бога Отца и благодатію Св. Духа въ Новый Завѣтъ съ Богомъ во Христѣ Іисусѣ, подобно тому, какъ Евреи избраны были для вступленія въ Ветхій Завѣтъ. Вступленіе Евреевъ въ завѣтъ съ Богомъ состояло въ томъ, что они на другой день по выслушаніи заповѣдей, данныхъ на Синаѣ, обязались къ послушанію волѣ Божіей, выраженной въ нихъ. Они сказали: *вся, елика глагола Господь, сотворимъ и послушаемъ* (Исх. 24, 7). Это обязательство было условіемъ завѣта съ Богомъ съ ихъ стороны. Господь принялъ это обязательство, какъ залогъ вѣрности Ему, и съ своей стороны запечатлѣлъ Свой завѣтъ съ ними окропленіемъ ихъ жертвенною кровію, которую назвалъ кровію завѣта (—8). Подобное совершается при вступленіи христіанъ въ Новый Завѣтъ. Оно совершается въ таинствѣ крещенія. Крещаемый даетъ обязательство разорвать союзъ съ діаволомъ, подъ властію котораго находятся всѣ некрещенные, быть въ неразрывномъ союзѣ со Христомъ и сохранять вѣрность Ему, яко Царю и Богу. Это и есть послушаніе, какъ необходимое условіе вступленія въ Новый Завѣтъ. Затѣмъ, въ соотвѣтствіе орошенію жертвенною кровію ветхозавѣтныхъ людей, и христіанинъ погружается въ Кровь Христову, т. е. въ купель крещенія освященною водою, которая имѣетъ значеніе, въ семъ случаѣ, крови, ибо *елицы во Христа Іисуса крестихомся, въ смерть Его крестихомся, спогребохомся Ему крещеніемъ въ смерть* (Рим. 6, 3). Сопоставленіе Новаго Завѣта съ Ветхимъ, указаніе на соотвѣтствіе новозавѣтныхъ отношеній Господа къ людямъ съ ветхозавѣтными—усматривается во всемъ посланіи Петровомъ. Въ слѣдующихъ ближайшихъ стихахъ это соотвѣтствіе Апостолъ представляетъ въ слѣдующемъ видѣ:

Стт. 3. 4. 5. Благословенъ Богъ и Отецъ Господа нашего Іисуса Христа, иже по мнозѣй Своей милости порождей насъ во упованіе живо воскресеніемъ Іисусъ Христовымъ отъ мертвыхъ, въ наслѣдіе нетлѣнно и нескверно и неувядаемо, соблюдено на небесѣхъ васъ ради, иже силою Божіею соблюдаеми есте чрезъ вѣру во спасеніе, готовое явитися во время послѣднее.

Апостолъ благословляетъ Бога и Отца Господа Іисуса Христа за милость къ новозавѣтнымъ вѣрующимъ, давая имъ

возможность судить о величiи этой милости по сравненiю съ милостями къ ветхозавѣтнымъ вѣрующимъ. Въ отношенiи къ послѣднимъ Господь является Отцемъ. Онъ ихъ родилъ и воспиталъ: *сыны родихъ и возвысихъ*,—рекъ Онъ имъ, обличая ихъ неблагодарность. *Сынове есте Господа Бога вышняго* (Втор. 14, 2), сказалъ имъ Моисей, предостерегая ихъ отъ подражанiя язычникамъ. Господь о всѣхъ людяхъ отечески печется; но народъ Израильскiй былъ предметомъ Его особеннаго попеченiя. Въ ряду народовъ Израиль занималъ первое мѣсто въ очахъ Господа. *Сынъ Мой первенецъ Iсраиль* (Исх. 4, 22), говорилъ Самъ Господь Фараону. Счастливы были Израильтяне, имѣя Отцемъ Господа, но не менѣе счастливы и новозавѣтные вѣрующiе. Богъ, Отецъ Господа Iисуса Христа, предвѣчно родившiй Его, есть вмѣстѣ отецъ вѣрующихъ во Христа. Онъ, по великой Своей милости, *родилъ* ихъ, даровалъ имъ новую духовную жизнь въ таинствѣ крещенiя. Получившiе благодать духовнаго рожденiя въ семъ таинствѣ получили право называться чадами Божiими, которыя «не отъ крови, ни отъ похоти плотскiя, ни отъ похоти мужескiя, но отъ Бога родишася» (Iоанн. 1, 12. 13).—Съ усыновленiемъ отъ Бога соединяется право наслѣдiя. Ветхозавѣтнымъ вѣрующимъ, въ лицѣ родоначальника ихъ Авраама, дано обѣтованiе наслѣдовать землю Ханаанскую, и это обѣтованiе въ свое время исполнилось. Обѣтованiе наслѣдiя дано и новозавѣтнымъ вѣрующимъ, какъ сынамъ Божiимъ по благодати. Богъ *породилъ ихъ во упованiе живо воскресенiемъ Iисусъ Христовымъ отъ мертвыхъ.* Подъ упованiемъ живымъ разумѣется здѣсь то, чтò составляетъ предметъ упованiя, именно, какъ далѣе говорится, наслѣдiе небесныхъ благъ. Какъ сыны Божiи по благодати духовнаго возрожденiя, вѣрующiе во Христа одушевлены живымъ упованiемъ на полученiе этого обѣтованнаго имъ наслѣдiя. Живость, или ничѣмъ непоколебимая живучесть этого упованiя условливается воскресенiемъ Христовымъ. Христосъ воскресенiемъ Своимъ положилъ основанiе нашему воскресенiю: *Христосъ воста отъ мертвыхъ, начатокъ умершихъ бысть* (1 Кор. 15, 20). Христосъ воскресъ во славѣ и вознесся на небеса съ прославленнымъ тѣломъ. Участiе въ сей славѣ предстоитъ и всѣмъ истинно вѣрующимъ во Христа. Воскресенiемъ Своимъ Онъ обновилъ имъ восходъ на небеса (Воскресная стихира 4 гласа) для того, чтобы прiять имъ на небесахъ обѣщанное наслѣдiе вѣчной славы и блаженства въ

общенiи съ Христомъ (Рим. 8, 17). И это наслѣдiе несравненно драгоцѣннѣе, чѣмъ наслѣдiе земныхъ обѣтованiй, данное людямъ ветхозавѣтнымъ. Ибо, въ противоположность послѣднему, оно есть наслѣдiе *нетлѣнное*, потому что вѣчно;—*нескверное*—чистое, потому что на небесахъ нѣтъ грѣха, тогда какъ земля обѣтованная, доставшаяся въ наслѣдство избранному народу, оскверняема была всякими грѣхами; — оно *неувядаемо*, потому что блаженство на небесахъ не будетъ оскудѣвать, никогда ничѣмъ не будетъ помрачаемо, будетъ неизсякаемымъ источникомъ радости. Это поистинѣ *неувядаемый славы вѣнецъ*, какъ выражается тотъже апостолъ въ томъ же посланiи (5, 4). Земное наслѣдiе, прежде чѣмъ получить его, можетъ погибнуть отъ разныхъ причинъ,—отъ воровства, отъ пожара, отъ недобросовѣстности опекуновъ. Ничего подобнаго не можетъ случиться съ наслѣдiемъ на небесахъ, обѣщаннымъ сынамъ Божiимъ: оно въ цѣлости и невредимо, безъ всякой опасности утраты, соблюдается для тѣхъ, которые «силою Божiею соблюдаются чрезъ вѣру во спасенiе, готовое явитися во время послѣднее». Неизвѣстно, когда наступитъ *послѣднее* время, время окончанiя царства благодати и открытiя царства славы; но то несомнѣнно, что рано или поздно спасенiе и блаженство не по душѣ только, но и по тѣлу должно открыться въ это именно послѣднее время для сыновъ Божiихъ, ждущихъ обѣтованнаго имъ наслѣдiя. Они соблюдаются для сего наслѣдiя силою Божiею. На пути къ сей цѣли для нихъ неизбѣжна встрѣча со многими препятствiями, со многими искушенiями, особенно со стороны главнаго врага спасенiя—дiавола. Но они не должны малодушествовать. Вѣра въ силу Божiю не должна покидать ихъ ни на одну минуту, ибо сила Божiя совершается въ немощи и ищущихъ въ ней опоры охраняетъ отъ всякаго зла и напасти.

Ст. 6. О немже радуйтеся, мало нынѣ, аще лѣпо есть, прискорбни бывше въ различныхъ напастехъ.

Надежда на спасенiе, имѣющее открыться въ послѣднее время, о чемъ сказано предъ симъ, должна возбуждать радость (*о немже*, т. е. о спасенiи, *радуйтеся)*, не смущаемую скорбями, происходящими отъ различныхъ напастей, точнѣе—искушенiй. Подъ искушенiями разумѣются здѣсь преимущественно гоненiя

за вѣру, какимъ чаще всего подвергались христiане апостольскаго времени. Тяжело было переносить эти гоненiя и скорби; но если и надлежало *(аще лѣпо есть)* подвергнуться этимъ скорбямъ, не надобно было забывать, что онѣ кратковременны *(мало нынѣ прискорбни бывше)* въ сравненiи съ вѣчнымъ спасенiемъ.

Ст. 7. Да искушенiе вашея вѣры многочестнѣйше злата гибнуща, огнемъ искушена, обрящется въ похвалу и честь и славу, во откровенiи Iисусъ Христовѣ.

Благость Божiя къ вѣрующимъ и терпящимъ скорби за вѣру открывается не только въ томъ, что эти скорби кратковременны въ сравненiи съ вѣчною радостiю спасенiя, но еще въ томъ, что скорбями за вѣру возвышается достоинство вѣры подобно тому, какъ чрезъ огонь возвышается достоинство золота. Золото въ огнѣ очищается отъ стороннихъ примѣсей и въ чистомъ видѣ является драгоцѣннымъ металломъ. Но несравненно драгоцѣннѣе вѣра, сохранившаяся цѣлою и непоколебимою въ огнѣ искушенiй скорбями, восторжествовавшая надъ суровостiю гонителей, презрѣвшая ихъ угрозы, обольщенiя и пытки. Впрочемъ о достоинствѣ вѣры, уцѣлѣвшей среди скорбныхъ испытанiй *(искушенiе вѣры)* и укрѣпленной ими, даетъ слабое понятiе сравненiе ея съ очищеннымъ чрезъ огонь металломъ. Чистое золото почитается драгоцѣннѣйшимъ изъ всѣхъ металловъ, но все же оно, какъ и всякое вещество, есть *гибнущiй* металлъ. Будетъ время, когда *земля и вся, яже на ней дѣла, сгорятъ* (2 Петр. 3, 10). Тогда потеряетъ цѣну и золото, ибо сгоритъ. Это время есть день втораго пришествiя Христова, день *откровенiя*, или славнаго Его явленiя. Онъ явится тогда для произведенiя всемiрнаго суда,—и передъ судомъ Его вѣра въ Него, выдержавшая испытанiе *(искушенiе вѣры)*, «обрящется драгоцѣннѣе золота». Онъ увѣнчаетъ ее похвалою, честiю и славою. Для сей-то цѣли Онъ и посылаетъ ей испытанiе скорбями.

Стт. 8. 9. Егоже не видѣвше любите, и на Негоже нынѣ не зряще, вѣрующе же радуетеся радостiю неизглаголанною и прославленною, прiемлюще кончину вѣрѣ вашей, спасенiе душамъ.

Христосъ, праведный Судiя и Мздовоздатель, достойно и праведно въ день славнаго явленiя Своего почтитъ похвалою,

честію и славою тѣхъ, которые, хотя непосредственно тѣлесными очами не видѣли Его во время земной Его жизни, любятъ Его. Любить Его побуждаетъ вѣра въ Него, какъ Сына Божія Единороднаго и Искупителя. Благо тѣмъ, которые имѣютъ такую вѣру, хотя не зрятъ Христа по плоти. Таковыхъ Самъ Христосъ ублажаетъ: *Блажени не видѣвшіи, но вѣровавшіи* (Іоанн. 20, 29). Блаженство ихъ состоитъ въ духовной радости, «неизреченной и преславной», — самой возвышенной, которую они ощущаютъ еще въ настоящей жизни, достигая спасенія душъ, служащаго цѣлью вѣры *(кончину вѣры)*. Велика эта радость, но она есть только предвкушеніе несравненно большей радости, ожидающей ихъ въ царствѣ славы, когда общеніе ихъ со Христомъ будетъ еще тѣснѣе, и они будутъ наслаждаться симъ общеніемъ не вѣрою, но видѣніемъ, ибо узрятъ Его лицемъ къ лицу.

Стт. 10. 11. 12. О немже спасеніи взыскаша и испыташа пророцы, иже о вашей *(назначенной вамъ)* **благодати прорекоша, испытающе, въ каково или въ кое время являше** *(на которое или на какое время указывалъ)* **въ нихъ** *(сущій)* **Духъ Христовъ, прежде свидѣтельствуя о Христовыхъ страстехъ, и о славахъ, яже по сихъ: имже открыся, яко не имъ самѣмъ, но намъ служаху сія, яже нынѣ возвѣстишася вамъ благовѣствовавшими вамъ Духомъ святымъ, посланнымъ съ небесе, въ няже желаютъ Ангели приникнути.**

Спасеніе душъ, достигаемое вѣрою во Христа Іисуса пришедшаго, есть столь великое благо, что обладающіе имъ несравненно счастливѣе ветхозавѣтныхъ людей, вѣровавшихъ во Христа Іисуса грядущаго. Сіе спасеніе, дарованное увѣровавшимъ во Христа благодатію Божіею, было предметомъ изысканія и изслѣдованія пророковъ. Имъ открыто было Духомъ Святымъ, Который еще въ ветхомъ завѣтѣ дѣйствовалъ въ союзѣ съ единосущнымъ Ему Христомъ *(Духомъ Христовымъ)*,— что спасеніе имѣетъ совершиться чрезъ Христа, что для спасенія Христосъ пострадаетъ и затѣмъ прославится чрезъ воскресеніе, вознесеніе и распространеніе повсюду Его Церкви *(прежде свидѣтельствуя о Христовыхъ страстехъ и о славахъ, яже по сихъ)*. Получая откровеніе о сихъ событіяхъ, пророки желали вмѣстѣ съ симъ знать, когда именно они совершатся.

Имъ желательно было не только созерцать ихъ въ будущемъ, но и дожить до нихъ, быть свидѣтелями ихъ. И какъ они были бы счастливы, еслибы желанiе ихъ исполнилось (Матѳ. 13, 17), еслибы они своими очами увидѣли Христа, своими ушами услышали изъ устъ Его слово жизни и спасенiя! Но имъ не дано было это счастiе. Имъ открыто было, что предсказанныя ими событiя должны случиться въ отдаленномъ будущемъ, до котораго они не доживутъ, что не имъ самимъ, а *намъ служило* то, что ими предвозвѣщено, какъ будущее, а намъ проповѣдано, какъ совершившееся. Эту проповѣдь, эту благую вѣсть о спасенiи принесъ на землю самъ Христосъ Спаситель; но со времени сошествiя Св. Духа на Апостоловъ она разнеслась по всей землѣ: Апостолы, благовѣствовавшiе Духомъ Святымъ, посланнымъ на нихъ съ небесъ, благовѣстили о Христѣ повсюду. Для самихъ Ангеловъ это благовѣстiе составляетъ предметъ напряженнѣйшаго вниманiя *(въ няже желаютъ Ангели приникнути)*. Ихъ приводитъ въ благоговѣйное удивленiе глубина богатства, премудрости и разума Божiя, открывшаяся въ дѣлѣ спасенiя людей распятымъ и прославленнымъ Христомъ. Если наше спасенiе такъ дорого Ангеламъ, не наипаче ли оно должно быть дорого для насъ спасаемыхъ?

Ст. 13. Тѣмже, возлюбленнiи, препоясавше чресла помышленiя вашего, трезвящеся, совершеннѣ уповайте на приносимую вамъ благодать откровенiемъ *(явленiемъ)* **Iисусъ Христовымъ.**

Если спасенiе, предреченное пророками, сдѣлалось достоянiемъ увѣровавшихъ въ Iисуса Христа, то имъ ничего больше не остается дѣлать, какъ стараться удержать за собой это достоянiе. Пусть никто изъ нихъ не думаетъ, что достаточно посредствомъ вѣры вступить на путь спасенiя, чтобы явиться въ числѣ спасенныхъ въ день *откровенiя*, то-есть славнаго явленiя Iисуса Христа на судъ. Уповать на полученiе сей благодати или милости могутъ только тѣ, которые всю жизнь проводятъ въ подвигахъ богоугожденiя,—«препоясавше чресла помышленiя, трезвящеся». Препоясывать чресла, то-есть стягивать поясомъ вокругъ чреслъ длинную и широку одежду, принято было у древнихъ, особенно у восточныхъ жителей, для свободы движенiй во время работъ, ходьбы, борьбы. Напоминая христiанамъ, чтобы они «препоясывали чресла помышле-

нія», Апостолъ этимъ образнымъ выраженіемъ даетъ имъ знать, чтобы они, какъ странники, идущіе къ небесному отечеству, не предавались безпечности, но ревностно упражнялись въ подвигахъ богоугожденія, всѣ помышленія устремляли къ дѣлу спасенія души, сосредоточивали ихъ на единомъ на потребу, не давая имъ отвлекаться въ сторону. Съ симъ сродно значеніе слова: *трезвящеся*. Идетъ рѣчь о духовномъ *трезвѣніи*, или духовной бдительности, потребной христіанамъ, какъ духовнымъ воинамъ, призваннымъ вести непрерывную брань съ врагами спасенія—плотію, міромъ и особенно діаволомъ, готовымъ воспользоваться нашею безпечностію, чтобы напасть на насъ и сдѣлать своею добычею. *Трезвитеся, бодрствуйте, зане супостатъ вашъ діаволъ, яко левъ рыкая, ходитъ, искій кого поглотити*, говоритъ Апостолъ въ томъ-же посланіи (5, 8). Опасность попасть въ сѣти діавола грозитъ особенно тѣмъ, которые, въ надеждѣ на милосердіе Божіе, думаютъ, что безнаказанно могутъ предаваться духовной безпечности въ дѣлѣ спасенія. Нѣтъ, предостерегаетъ Апостолъ таковыхъ, *совершеннѣ уповайте на благодать Божію*, или на милость Его въ день страшнаго суда, но въ тоже время не ослабѣвайте въ ревности къ подвигамъ христіанской жизни, и бдительно наблюдайте, не подкрадывается ли къ вамъ врагъ спасенія съ своими кознями, и отражайте ихъ съ мужествомъ воина, всегда готоваго встрѣтить врага и дать отпоръ ему.

Стт. 14. 15. 16. Яко чада послушанія не преобразующеся первыми невѣдѣнія вашего похотѣніи *(не сообразуйтесь съ прежними похотями, бывшими въ невѣдѣніи вашемъ)*, **но по звавшему вы Святому и сами святи во всемъ житіи будите. Зане писано есть: святи будите, яко Азъ святъ есмь.**

Продолжая рѣчь объ условіяхъ, необходимыхъ для того, чтобы упованіе на будущее блаженство не было тщетно, Апостолъ увѣщеваетъ христіанъ проводить жизнь свято. Противоположная святости жизнь свойственна язычникамъ. Такую жизнь и проводили христіане до своего обращенія къ вѣрѣ во Христа. Они предавались *похотѣніямъ*, то есть увлекались грѣховными чувственными желаніями, желаніями плотскихъ чувственныхъ удовольствій, въ противоположность воздержанію, трезвости, цѣломудрію, и благо жизни поставляли въ удовле-

твореніи этихъ желаній. Таковую жизнь они вели *въ невѣдѣніи*, то есть потому, что не были просвѣщены свѣтомъ истины и въ самихъ богахъ своихъ находили примѣръ грубой чувственности. Для обращенныхъ ко Христу изъ язычества время этого невѣдѣнія прошло. Бывшіе рабами грѣха и слугами діавола сдѣлались чадами Отца небеснаго по благодати возрожденія, и, какъ дѣтямъ свойственно слушаться отца, сдѣлались чадами послушанія, обязались во всемъ исполнять волю Отца небеснаго. Чего же требуетъ отъ нихъ воля Его? Требуетъ, чтобы они «не сообразовались съ прежними похотями, бывшими въ невѣдѣніи», не возвращались къ прежнему образу жизни, но «по примѣру призвавшаго ихъ Святаго и сами были святы». Господь близокъ къ міру, наполняетъ его Своимъ вездѣприсутствіемъ; но Онъ не оскверняется ничѣмъ нечистымъ въ мірѣ, какъ лучи солнца не оскверняются, проходя сквозь нечистыя мѣста. Господь не только Самъ чуждъ нравственной нечистоты, грѣха, но Онъ ненавидитъ грѣхъ въ другихъ, даже «мерзокъ Ему помыслъ неправедный» (Притч. 15, 26). Подобно сему и вѣрующіе во Христа должны быть святыми не только по внѣшнему поведенію, но и по внутреннему духовному настроенію. Церковь Христова есть царство не отъ міра сего, и потому принадлежащіе къ ней, хотя живутъ въ мірѣ, должны блюсти себя чистыми отъ всякой мірской скверны, должны вести себя такъ, чтобы видно было, что у нихъ нѣтъ ничего общаго между свѣтомъ и тьмою, Христомъ и веліаромъ, правдою и беззаконіемъ. Заповѣдь: *Святи будете, яко Азъ святъ есмь,* Господь неоднократно чрезъ Моисея повторялъ избранному народу (Лев. 11, 44; 19, 2; 20, 7. 26). Если ту же заповѣдь Апостолъ признаетъ обязательною для христіанъ, это значитъ, что христіане суть такой же избранный народъ, какъ всѣ ветхозавѣтные вѣрующіе. Будучи народомъ избраннымъ, они также были почтены отъ Господа названіемъ народа *святаго,* то есть священнаго (Исх. 19, 6. Второз. 7, 6), или посвященнаго на служеніе Ему. Это же достоинство принадлежитъ, по слову Апостола, новозавѣтнымъ вѣрующимъ (1 Петр. 2, 9). Посему и Церковь Христова именуется святою, то есть обществомъ людей, освященныхъ благодатію для служенія Господу. Сему достоинству должна соотвѣтствовать и жизнь принадлежащихъ къ Христовой Церкви. Жить по церковному значитъ жить свято, не увлекаясь мірскими, противными святости обычаями.

Ст. 17. И аще Отца называете нелицемѣрно *(нелицепріятно)* **судяща комуждо по дѣлу, со страхомъ житія** *(странствованія)* **вашего время жительствуйте.**

Къ святости жизни побуждаетъ страхъ предъ судомъ Божіимъ. Христіане должны помнить, что имѣя въ Богѣ Отца и взывая къ Нему въ молитвѣ: *Отче нашъ,* они имѣютъ въ Немъ также Судію, Который каждому по правдѣ, нелицепріятно воздастъ по дѣламъ его. Посему надежда на Его отеческую милость должна соединяться съ опасеніемъ прогнѣвать Его нерадѣніемъ о преуспѣяніи въ святости. Время настоящей жизни есть время странствованія къ небесному отечеству. Нерадящій о святости находится въ опасности сбиться съ пути, ведущаго къ сему отечеству.

Ст. 18. 19. Вѣдяще, яко не истлѣннымъ сребромъ или златомъ избавистеся отъ суетнаго вашего житія, отцы преданнаго, но честною кровію, яко агнца непорочна и пречиста Христа.

Строгій судъ, угрожающій безпечнымъ грѣшникамъ, совершенно справедливъ, ибо ихъ безпечность, ихъ нерадѣніе о святой жизни тѣмъ неизвинительнѣе, чѣмъ выше цѣна жертвы Христовой, принесенной за наши грѣхи. До принесенія этой жертвы люди проводили *суетную жизнь, преданную отцами,* то есть жили безъ надежды спасенія, наслѣдовавъ путемъ естественнаго рожденія древнее осужденіе за преступленіе заповѣди Божіей въ раю и умножая сіе наслѣдіе личными грѣхами. Потребна была для умилостивленія Бога такая жертва, которая вполнѣ могла бы удовлетворить правосудію Божію, осудившему грѣшника *на суетную,* на безплодную для спасенія жизнь. Въ ветхозавѣтное время для умилостивленія Господа приносимы были въ жертву агнцы непорочные, безъ тѣлесныхъ недостатковъ. Но эти жертвы имѣли значеніе только потому, что служили предызображеніемъ умилостивительной жертвы Христа, пролившаго за насъ кровь Свою на крестѣ. Только эта жертвенная кровь вполнѣ достаточна была для искупленія насъ, ибо пролившій ее есть Агнецъ непорочный и пречистый. Всѣ люди порочны и нечисты въ нравственномъ отношеніи. Никто изъ нихъ не только за другихъ, но и за себя не могъ дать цѣну избавленія. Одинъ Христосъ, яко безгрѣшный, могъ Своею

кровiю искупить грѣшниковъ, принявъ на Себя вину ихъ. Цѣна этой крови въ очахъ Божiихъ настолько превышаетъ цѣну сребра и золота, насколько вѣчность превышаетъ время, нетлѣнiе превосходитъ всѣ тлѣнныя вещи, къ числу которыхъ относятся драгоцѣнные металлы, имѣющiе вмѣстѣ съ землею погибнуть (ст. 18). Слава безпредѣльному милосердiю Господа къ грѣшникамъ, искупленнымъ столь дорогою цѣною; но горе тѣмъ, которые, хотя вѣдаютъ *(вѣдяще)* величiе жертвы Христовой, пренебрегаютъ сiе милосердiе, продолжая проводить жизнь суетную, достойную вѣчнаго осужденiя. Кровь Христова, пролитая за нихъ, вопiетъ противъ нихъ и требуетъ отмщенiя, какъ кровь Авеля, ибо нельзя безнаказанно коснѣть въ грѣхахъ, за которые принесена столь драгоцѣнная жертва.

Стт. 20. 21. Предувѣдѣннаго убо прежде сложенiя мiра, явльшагося же въ послѣдняя лѣта васъ ради, иже Его ради вѣруете въ Бога, воздвигшаго Его изъ мертвыхъ и славу Ему давша, яко да вѣра ваша и упованiе будетъ на Бога.

Христосъ еще прежде созданiя мiра, еще прежде, чѣмъ явился въ мiрѣ грѣхъ, предназначенъ былъ въ жертву за грѣхи, какъ агнецъ непорочный. Долго ожидало человѣчество явленiя Его въ мiръ; наконецъ Онъ явился въ послѣднiя лѣта, чрезъ 5508 лѣтъ, въ концѣ ветхозавѣтнаго домостроительства спасенiя. Въ этомъ заключается новое сильнѣйшее побужденiе къ святости для тѣхъ, которые дождались до этихъ послѣднихъ лѣтъ. Ибо въ семъ отношенiи они имѣютъ великое преимущество предъ ветхозавѣтными. Послѣднiе знали Христа только по обѣтованiямъ о Немъ, пророчествамъ и прообразованiямъ, и вѣровали во Христа грядущаго. Но теперь эти обѣтованiя, пророчества и прообразованiя исполнились. Тотъ, Кто былъ предметомъ ихъ, уже явился *васъ ради* и Своимъ явленiемъ укрѣпилъ вѣру въ Бога въ тѣхъ, которые и прежде вѣровали въ Него. Вѣра въ Бога, пока Онъ не явился во Христѣ Iисусѣ, воскресшемъ силою Его изъ мертвыхъ, не была полна. Теперь же, когда въ воскресенiи Христа изъ мертвыхъ и въ прославленiи Его по самому человѣчеству открылась сила Божiя къ нашему спасенiю, намъ дана возможность укрѣпиться не только въ вѣрѣ въ Бога, но и въ упованiи на Него, ибо воскресенiе Христово и дальнѣйшее прославленiе Его есть залогъ нашего воскресенiя и прославленiя въ будущемъ вѣкѣ.

Ст. 22. 23. Души ваша очистивше въ послушанiи истины Духомъ въ братолюбіе нелицемѣрно, отъ чиста сердца другъ друга любите прилѣжно, порождени не отъ сѣмене истлѣнна, но неистлѣнна, словомъ живаго Бога и пребывающа во вѣки *(чрезъ слово Божіе живое и пребывающее во вѣкъ).*

Съ вѣрою и упованіемъ на Бога, о чемъ рѣчь была предъ симъ, должна соединяться любовь къ ближнему, нелицемѣрное, отъ чистаго сердца братолюбіе. Христіанское братолюбіе можетъ имѣть мѣсто только въ душахъ очищенныхъ *(очистивше души ваша)* отъ самолюбія чрезъ послушаніе истинѣ, т.-е. Евангельскому ученію, повелѣвающему взирать на ближнихъ, какъ на братьевъ и любить какъ себя самихъ. Успѣхъ въ усвоеніи этого ученія достигается при содѣйствіи благодати Св. Духа, ибо любовь къ ближнему есть плодъ Св. Духа (Гал. 5, 22). Почему мы должны взирать на ближнихъ, какъ на братьевъ? Потому, что всѣ люди имѣютъ общаго для всѣхъ Отца Бога. Особенно это должно сказать о христіанахъ, которые духовно порождены отъ Бога. Рожденіе отъ людей, отъ *истлѣннаго сѣмени* служитъ основаніемъ братства людей по плоти, физическаго; но духовное, благодатное рожденіе отъ Бога есть основаніе духовнаго братства. Это рожденіе совершается «чрезъ слово Бога живое и пребывающее во вѣки». Оно, въ силу присущей ему благодати, есть сѣмя духовной жизни, когда воспринимается вѣрующею душею. Ибо вѣра отъ слуха, слухъ же глаголомъ Божіимъ (Рим. 10, 17).

Стт. 24. 25. Зане всяка плоть яко трава и всяка слава человѣча яко цвѣтъ травный: изсше трава, и цвѣтъ ея отпаде: глаголъ же Господень пребываетъ во вѣки. Се же есть глаголъ благовѣствованный въ васъ.

Сказавъ предъ симъ, что глаголъ Господень, служащій проводникомъ благодати, возрождающей къ духовной жизни и чрезъ то дѣлающей возрожденныхъ чадами Господними и братьями, есть глаголъ или слово Божіе живое и пребывающее во вѣкъ, Апостолъ подтверждаетъ это положеніе ссылкою на слова пророка Исаіи (40, 6 и д.). Рѣчь у Пророка собственно о Господнихъ обѣтованіяхъ. Эти обѣтованія непреложны въ противоположность словамъ человѣческихъ обѣща-

ній. Человѣкъ можетъ надавать много обѣщаній, но не всегда въ силахъ исполнить ихъ. Пока онъ живъ, онъ еще можетъ, и то не всегда, что нибудь сдѣлать согласно своему обѣщанію; но жизнь всякаго человѣка скоротечна, и всякая *слава* его непрочна, оканчивается съ жизнію въ томъ смыслѣ, что смерть равняетъ всѣхъ — славныхъ и худородныхъ, богатыхъ и нищихъ. Съ ними происходитъ тоже, что съ травою и цвѣтомъ на ней. Трава не долго зеленѣетъ, скоро засыхаетъ. Цвѣтъ, восхищавшій зрителя красотою и великолѣпіемъ, отпадаетъ. Въ виду скоротечности человѣческой жизни и непрочности земной славы, нельзя положиться на человѣческія обѣщанія. Что̀ готовъ былъ человѣкъ сдѣлать для васъ вчера, того не можетъ онъ сдѣлать сегодня, смерть лишаетъ его этой возможности. Не таковъ глаголъ Господень. Какъ Самъ Господь присносущъ и неизмѣняемъ, такъ и глаголы, или слова обѣтованія Его непреложны: если не въ сей, то въ будущей жизни непремѣнно исполнятся. *Се же есть глаголъ, благовѣствованный въ васъ*, заключаетъ Апостолъ. Сѣмя духовной жизни, посѣянное словомъ Господнимъ, непремѣнно дастъ плодъ въ свое время, если только упадетъ на добрую почву. Если же не будетъ отъ него плода, вѣчнаго блаженства, то не слово Божіе, вѣчно жизненное и пребывающее, виною тому, а самъ человѣкъ, ибо *не изнеможетъ у Бога всякъ глаголъ* (у Бога не останется безсильнымъ никакое слово, Лук. 1, 37).

Гл. 2, стт. 1. 2. 3. Отложше убо всяку злобу и всяку лесть *(коварство)* **и лицемѣріе и зависть и вся клеветы, яко новорождени младенцы, словесное и нелестное** *(чистое)* **млеко возлюбите, яко да о немъ возрастете во спасеніе, понеже вкусисте, яко благъ Господь.**

Начало этого отдѣленія имѣетъ необходимую связь съ наставленіемъ о братолюбіи въ 22-мъ стихѣ предшествующей главы. Продолжая это наставленіе, Апостолъ увѣщеваетъ христіанъ отложить противоположные братолюбію грѣхи—*всякую злобу,* то-есть всѣ виды недоброжелательства и вражды къ ближнему,—*коварство*—злоумышленіе, — *лицемѣріе*—отсутствіе чистосердечія и искренности въ обращеніи съ ближними, — *зависть и клеветы.* А для утвержденія себя въ братолюбіи Апостолъ заповѣдуетъ христіанамъ «возлюбить словесное и чистое

млеко», то-есть слово Божіе, питающее души усладительнымъ и чистымъ ученіемъ истины. Нельзя не примѣтить, что, говоря о словесномъ млекѣ, Апостолъ имѣетъ въ виду соотвѣтствіе новозавѣтныхъ вѣрующихъ съ ветхозавѣтнымъ избраннымъ народомъ. Обѣтованная земля, данная ему въ удѣлъ, «кипѣла медомъ и млекомъ». Подобно сему и новозавѣтная Церковь обилуетъ духовною пищей, заключающеюся въ словѣ Божіемъ, сладостномъ и питательномъ для души, какъ молоко для тѣла. Заповѣдь о братолюбіи имѣетъ ту связь съ заповѣдію о любви къ слову Божію, что христіане возрождены словомъ Божіимъ и, какъ возрожденные, содѣлались сынами Божіими по благодати, слѣдственно и братьями. Но какъ младенцы, получившіе жизнь отъ матери, питаются млекомъ ея, безъ чего они не могутъ благополучно рости, такъ и порожденные словомъ Божіимъ могутъ возрастать въ духовной жизни для спасенія не иначе, какъ подъ условіемъ питанія тѣмъ-же словомъ Божіимъ, которое породило ихъ. Оно есть не только сѣмя, послужившее началомъ ихъ духовной жизни, но вмѣстѣ пища для поддержанія ея и дальнѣйшаго преуспѣянія въ ней. Христіане, вкушающіе эту пищу и ощущающіе сладость ея, уже по собственному опыту могутъ судить, какъ благъ Господь (Пс. 33, 10), подающій имъ эту пищу.

Стт. 4. 5. Къ нему-же приходяще, камени живу, отъ человѣкъ убо уничижену, отъ Бога же избрану, честну, и сами, яко каменіе живо зиждитеся въ храмъ духовенъ, святительство *(священство)* **свято, возносити жертвы духовны, благопріятны Богови Іисусъ Христомъ.**

Съ любовію къ слову Божію вѣрующіе во Христа должны соединять ревность объ угожденіи Богу посредствомъ духовнаго служенія Ему. Духовное служеніе Господу требовалось и отъ ветхозавѣтныхъ вѣрующихъ. *Жертва Богу духъ сокрушенъ* (Псал. 50, 19). *Милости хощу, а не* (одной вещественной) *жертвы* (Осіи 6, 6). Тѣмъ паче духовное служеніе обязательно для новозавѣтныхъ вѣрующихъ. *Богъ есть Духъ, и иже кланяется Ему, духомъ и истиною достоитъ кланятися* (Іоан. 4, 24), рекъ Господь Іисусъ. Посему и ап. Петръ увѣщеваетъ вѣрующихъ *возносити жертвы духовны, благопріятны Богови Іисусъ Христомъ,* т. е. молитвы, также дѣла *благотворенія и общенія* любви, *таковыми бо жертвами благоугождается Богъ* (Евр. 13, 16).

Принесеніе вещественныхъ жертвъ и совершеніе общественнаго богослуженія возложено было въ В. завѣтѣ на священническій чинъ. Равно и въ новозавѣтной Церкви поставляются особые священнослужители для совершенія церковныхъ службъ. Но какъ въ ветхомъ завѣтѣ помимо богоустановленнаго священства всѣ члены избраннаго народа предназначены быть «царственнымъ священствомъ и народомъ святымъ» (Исх. 19, 6), т. е. съ дерзновеніемъ возносить духовныя жертвы къ Царю небесному, такъ въ томъже смыслѣ и новозавѣтные вѣрующіе призваны къ тому, чтобы быть священствомъ святымъ *(святительство свято)*. — Въ ветхомъ завѣтѣ вещественныя жертвы приносимы были въ храмѣ; равно и внѣшнее новозавѣтное богослуженіе совершается въ храмахъ. Но какъ помимо вещественнаго храма въ ветхомъ завѣтѣ весь народъ избранный былъ мѣстомъ селенія Бога Израилева или церковію Его въ духовномъ смыслѣ (Лев. 26, 12. 2 Кор. 6, 16), такъ и новозавѣтные вѣрующіе призываются Апостоломъ Петромъ устроять изъ себя домъ духовный *(зиждитеся въ храмъ духовенъ)*. Подобное говоритъ о нихъ Апостолъ Павелъ: *не вѣсте ли, яко храмъ Божій есте и Духъ Божій живетъ въ васъ* (1 Кор. 3, 16)?—Вещественный храмъ созидается изъ бездушныхъ камней: вѣрующіе во Христа, въ совокупности своей образующіе храмъ Божій, суть живые камни этого храма, одушевленные вѣрою во Христа и сею вѣрою соединенные между собою такъ же тѣсно, какъ плотно соединены въ вещественномъ зданіи камни.—Главнымъ основаніемъ вещественнаго храма служатъ краеугольные камни. Основаніемъ духовнаго храма, образуемаго обществомъ вѣрующихъ во Христа, служитъ Самъ Христосъ, *камень живый*, Который Самъ въ Себѣ есть жизнь и есть источникъ духовной жизни для вѣрующихъ (Іоанн. 1, 4; 5, 26; 15, 4). Онъ, по слову псалмопѣвца, *уничиженъ зиждущими*, т. е. вождями Іудейскаго народа, отвергнутъ ими; но Онъ сдѣлался *главою угла*, краеугольнымъ камнемъ основанной имъ Церкви. Эти слова псалмопѣвца Іисусъ Христосъ прилагаетъ къ Себѣ (Матѳ. 21, 42). Къ Нему же относитъ ихъ Апостолъ (Дѣян. 4, 11). Основанная на семъ камнѣ Церковь (Ефес. 2, 10) такъ крѣпка, что будетъ сохраняться до скончанія вѣка, неодолимая вратами ада (Матѳ. 16, 18). Это поистинѣ камень «избранный и многоцѣнный» *(честенъ)*, какъ говорится въ слѣдующемъ стихѣ на основаніи ветхозавѣтнаго писанія.

Ст. 6. Зане писано есть въ писаніи: се, полагаю въ Сіонѣ камень краеуголенъ, избранъ, честенъ *(драгоцѣнный)*: **и вѣруяй въ Онь не постыдится.**

Пророкъ Исаія, изъ книги котораго взяты сіи слова (28, 16), сказалъ ихъ отъ лица Господа для возбужденія въ Іудеяхъ надежды на Него въ бѣдахъ и напастяхъ. Іудеямъ грозила опасность отъ нашествія Сеннахирима. Іудеи не боялись этой опасности, — они надѣялись на помощь Египтянъ и на свои военныя крѣпости. Исаія разрушаетъ ихъ надежды и говоритъ, что помощи надо ждать отъ Единаго Господа, живущаго въ Іерусалимѣ, во святомъ храмѣ. Его всемогущая сила есть несокрушимый камень, и вѣрующіе въ эту силу, возлагающіе упованіе на нее, не постыдятся. Таковымъ благонадежнымъ камнемъ дѣйствительно явилъ Себя Господь во время осады Іерусалима войсками Сеннахирима. Езекія прибѣгнулъ къ Господу съ молитвою о спасеніи. Іерусалимъ спасенъ былъ: войска Сеннахирима погибли подъ стѣнами его. Но Іерусалимъ земной былъ образомъ новозавѣтнаго Іерусалима, Христовой Церкви. Въ отношеніи къ ней Христосъ, Божія присносущая Сила, является тѣмъ же, чѣмъ былъ Господь для земнаго Іерусалима, — спасительною силою для всѣхъ вѣрующихъ въ Него и уповающихъ на Него. По-истинѣ Онъ есть камень *избранный*, отборный, достойный предпочтенія предъ всѣми человѣческими силами, и потому *многоцѣнный* для основанной на немъ Церкви. Какъ Онъ Самъ непоколебимъ, такъ непоколебима и непреоборима Церковь, состоящая изъ живыхъ камней, — вѣрующихъ душъ.

II.

Въ подлежащей разсмотрѣнію паримiи содержится увѣщаніе христіанамъ о неукоризненномъ поведеніи среди язычниковъ, о покорности подданныхъ властямъ, рабовъ—господамъ (1 Петр. 2, 11—20).

Гл. 2, ст. 11. Возлюбленніи, молю яко пришелцевъ и странниковъ огребатися *(удаляться)* **отъ плотскихъ похотей, яже воюютъ на душу.**

Если христіане должны взирать на себя, какъ на пришельцевъ и странниковъ, т. е. смотрѣть на земную свою жизнь,

какъ на время странствованія къ небесному отечеству, если посему они не должны забывать, что земная жизнь дана имъ для приготовленія къ вѣчности, то нѣтъ сомнѣнія, что паче всего они должны заботиться о спасеніи души. Для временныхъ обитателей земли спасеніе души дороже всего на свѣтѣ. Ибо «какая польза человѣку, если онъ пріобрѣтетъ весь міръ, а душѣ своей повредитъ? Или какой выкупъ дастъ человѣкъ за душу свою» (Матѳ. 16, 26)? Что же нужно для спасенія души, для достиженія вѣчнаго блаженства? Нужно «удаляться отъ плотскихъ похотей», то есть отъ чревоугодія, любострастія, любостяжанія, гнѣвливости (Гл. 5, 19. 20). Горе христіанину, увлекающемуся этими похотями! Онѣ грозятъ погубить душу, ибо *воюютъ на нее.* Душа по своей природѣ, какъ сотворенная по образу и подобію Божію, стремится къ Богу, къ общенію съ Нимъ вѣрою, надеждою и любовію. Плотскія похоти подавляютъ это стремленіе, ведутъ противъ него войну и, одерживая побѣду, уподобляютъ человѣка скотамъ несмысленнымъ. Примѣромъ преобладанія и пагубнаго для души дѣйствія плотскихъ похотей служили язычники. Непросвѣщенные ученіемъ истины, они дальше земной жизни не простирали взора, цѣль ея поставляли въ удовлетвореніи однихъ чувственныхъ потребностей и прихотей, и потому всячески старались извлекать изъ нея все, что она могла дать пріятнаго для чувственности. Въ самихъ богахъ своихъ они видѣли примѣръ потворства чувственности. Христіане, живя среди язычниковъ, должны быть далеки отъ подражанія имъ, должны мудрствовать горняя, а не земная, если не хотятъ лишиться спасенія и угожденіемъ плоти погубить на вѣки душу.

Ст. 12. Житіе ваше имуще добро во языцѣхъ, да о немже клевещутъ васъ аки злодѣевъ, отъ добрыхъ дѣлъ видѣвше прославятъ Бога въ день посѣщенія.

Удаленіе христіанъ отъ плотскихъ похотей возбуждало ненависть къ нимъ со стороны предававшихся плотоугодію язычниковъ. *Всякъ бо дѣлаяй злая ненавидитъ свѣта и не приходитъ къ свѣту, да не обличатся дѣла его, яко лукава суть* (Іоан. 3, 20). Ненависть язычниковъ къ христіанамъ обнаруживалась въ клеветахъ на нихъ. Язычники обвиняли ихъ въ возмутительныхъ преступленіяхъ и злословили ихъ какъ *злодѣевъ,* какъ враговъ

общественнаго порядка. Такъ христіане не принимали участія въ общественныхъ увеселеніяхъ, зараженныхъ духомъ идолопоклонства, и за то слыли ненавистниками человѣческаго рода. Христіане отказывались именовать языческаго императора Господомъ и Богомъ, клясться его именемъ, воскурять ѳиміамъ предъ его статуей: ихъ обвиняли въ оскорбленіи величества. Христіане, для безопасности отъ язычниковъ, собирались на богослуженіе по ночамъ въ потаенныя мѣста: ихъ за это называли заговорщиками и крамольниками. Римское государство опустошали неурожаи, моровыя язвы, нападенія варваровъ: вину всѣхъ этихъ бѣдствій слагали на христіанъ,—это они прогнѣвали боговъ. Христіане, одушевляемые братскою любовію другъ къ другу, соединялись въ общественныхъ собраніяхъ за одною общею трапезою: за эту духовную любовь ихъ обвиняли въ невоздержаніи и развратѣ. Они благоговѣйно причащались тѣла и крови Христовой: на нихъ за то возводили клеветы въ людоѣдствѣ, въ закланіи младенцевъ для употребленія въ пищу. Словомъ, не было ни одного злаго глагола, котораго не распускали бы о христіанахъ враги ихъ.—Что надлежало дѣлать христіанамъ, чтобы разсѣять предубѣжденія и клеветы противъ нихъ со стороны язычниковъ? Апостолъ заповѣдуетъ имъ *житіе имѣть добро во языцѣхъ*, то есть вести себя хорошо, неукоризненно въ сношеніяхъ съ язычниками, именно—добросовѣстно исполнять гражданскія обязанности, непротивныя вѣрѣ, честно заниматься дѣлами торговыми и промышленными, покорствовать властямъ, принимать живое участіе въ нуждахъ отечества, не уклоняться отъ военной службы. Постоянство христіанъ въ такомъ образѣ дѣйствованія не можетъ остаться безъ добрыхъ послѣдствій. Многіе изъ язычниковъ будутъ называть лицемѣріемъ неукоризненное внѣшнее поведеніе христіанъ; но найдутся между язычниками и такіе, которыхъ оно заставитъ усомниться въ справедливости взводимыхъ на христіанъ обвиненій, войти въ точное изслѣдованіе, дѣйствительно ли христіане виноваты въ томъ, въ чемъ ихъ обвиняютъ, и дѣйствительно ли тайныя собранія христіанъ имѣютъ преступный характеръ. И если такія обвиненія не подтвердятся, если путемъ дознанія выяснится, что христіане неукоризненно себя ведутъ не только въ сношеніяхъ съ язычниками, но и въ тайныхъ своихъ собраніяхъ, то, «видя ихъ добрыя дѣла», безпристрастные язычники не только перестанутъ враждовать противъ хри-

стiанъ, но еще «прославятъ Бога въ день посѣщенiя», то есть раскаются въ своей винѣ противъ христiанъ и въ тотъ самый день, когда Господь посѣтитъ ихъ Своею милостiю, просвѣтитъ ихъ духовныя очи, омраченныя предубѣжденiемъ, за сiю милость прославятъ Бога. И нѣтъ сомнѣнiя, что это прославленiе Бога, эта благодарность Ему за вразумленiе претворитъ ихъ изъ враговъ христiанской вѣры въ исповѣдниковъ ея.

Стт. 13. 14. Повинитеся убо всякому человѣчу созданiю Господа ради: аще царю, яко преобладающу, аще ли же княземъ, яко отъ него посланнымъ, во отмщенiе убо злодѣемъ, въ похвалу же благотворцемъ.

Такъ какъ христiанъ подозрѣвали въ злоумышленiи противъ государства и правительства, то для отклоненiя этихъ подозрѣнiй Апостолъ заповѣдуетъ имъ повиноваться всякому человѣческому начальству. Помните, какъбы такъ говоритъ имъ, что вы—члены не только церковнаго общества, но и гражданскаго. Посему не позволяйте себѣ ничего такого, за что васъ можно было бы укорить въ презрѣнiи гражданскихъ установленiй: *повинитеся всякому человѣческому созданiю*, т.-е. всѣмъ представителямъ гражданской власти. Человѣческимъ, т.-е. гражданскимъ *созданiемъ*, или установленiемъ, они называются въ противоположность церковнымъ установленiямъ, а отнюдь не потому, чтобы они не зависѣли отъ Бога, ибо *нѣсть власть, аще не отъ Бога, сущiя же власти отъ Бога учинены суть* (Римл. 13, 1. 2, 4). Какъ члены гражданскаго общества, христiане должны помнить, что они обязаны гражданскимъ властямъ благами общежитiя,—охраненiемъ своихъ правъ—личности, чести, собственности. Если они дорожатъ этими правами, то свято должны исполнять обязанности въ отношенiи къ лицамъ, призваннымъ охранять ихъ права. Прежде всего они должны повиноваться царю, какъ носителю верховной власти *(яко преобладающу)*, затѣмъ другимъ властямъ, посылаемымъ отъ него для управленiя тою или другою областiю, облеченнымъ полномочiемъ карать злодѣевъ и покровительствовать своимъ одобренiемъ добрымъ гражданамъ *(въ похвалу благотворцемъ)*. При исполненiи долга покорности гражданскимъ властямъ не надобно стѣсняться тѣмъ, что эти власти—языческiя. *Повинитеся Господа ради*, т.-е. изъ угожденiя Господу Iисусу Христу, Ко-

торый заповѣдалъ: *воздадите кесарева кесареви и Божія Богови* (Матѳ. 22, 21), и Самъ былъ вѣрнымъ подданнымъ Римскаго кесаря. Притомъ и потому должно повиноваться языческимъ начальникамъ Господа ради, что они суть слуги Божіи, противиться которымъ значитъ противиться Божію повелѣнію (Римл. 13, 2). Сами по себѣ въ своей личной жизни они могутъ быть не хороши; но законы, которыми они руководствуются въ своихъ распоряженіяхъ, и самыя распоряженія, за исключеніемъ законовъ и распоряженій, направленныхъ противъ христіанской вѣры, хороши и благотворны. Неронъ, Тиверій, Калигула были нечестивые и беззаконные государи; но въ ихъ царствованіе издаваемы были полезныя узаконенія и отъ лица ихъ приводимы были въ исполненіе строгіе судебные приговоры противъ преступниковъ.

Ст. 15. Яко тако есть воля Божія благотворящимъ обуздовати безумныхъ человѣкъ невѣжество.

Увѣщаніе, чтобы христіане повиновались языческимъ властямъ для отклоненія обвиненій въ злоумышленіяхъ, Апостолъ подкрѣпляетъ указаніемъ на волю Божію: Господу угодно, чтобы вы *благотворяще*, добросовѣстнымъ исполненіемъ гражданскихъ обязанностей *обуздовали безумныхъ человѣкъ невѣжество*, т. е. заграждали уста людей невѣжествующихъ,—тѣхъ, которые клевещутъ на васъ (ст. 12), приписывая вамъ дурныя намѣренія по грубому неразумѣнію или непониманію цѣли вашихъ тайныхъ собраній, толкуя въ дурномъ смыслѣ совершаемыя въ нихъ дѣйствія.

Ст. 16. Яко свободни, а не яко прикровеніе имуще злобы свободу, но яко раби Божіи.

Не думайте, будто съ повиновеніемъ языческимъ властямъ несовмѣстна христіанская свобода. Пусть такъ думаютъ еретики-гностики, которые, подъ предлогомъ *(прикровеніемъ)* христіанской свободы, ложно понимаемой ими, презираютъ начальство и ведутъ распутную жизнь (Іуд. 1, 4. 8). Христіанская свобода состоитъ въ свободномъ служеніи Богу, свойственномъ чадамъ Божіимъ по благодати возрожденія. Какъ чада Божіи, христіане суть вмѣстѣ чада послушанія Господу

(I Петр. 1, 14), обязанныя исполнять волю Его съ сыновнею любовiю и вмѣстѣ съ безпрекословною рабскою покорностiю. Итакъ, если свобода христiанская немыслима безъ рабской покорности волѣ Божiей, то всякому понятно, какъ грѣшно уклоняться отъ исполненiя требуемыхъ волею Божiею нравственныхъ обязанностей и въ частности—обязанности повиноваться властямъ, хотя бы и языческимъ.

Ст. 17. Всѣхъ почитайте, братство возлюбите, Бога бойтеся, царя чтите.

Всѣ люди, кто бы они ни были, вѣрные или невѣрные, знатные или незнатные, богатые или бѣдные, образованные, или необразованные,—достойны почтенiя, ибо всѣ созданы по образу Божiю. Въ лицѣ ихъ должно чтить достоинство богоподобной духовной природы, хотя бы и не всѣ вели себя, какъ свойственно богоподобнымъ.—*Братство возлюбите.* Должно любить всѣхъ людей, какъ ближнихъ нашихъ по общему происхожденiю отъ Бога Творца;—но преимущественно должны быть близки нашему сердцу братья по благодати возрожденiя, т. е. члены христiанскаго общества. — *Бога бойтеся,* — опасайтесь оскорблять Его грѣхами, ибо Онъ есть существо всевѣдущее, отъ котораго нельзя утаить ни одного грѣха, существо всесвятое, которое ненавидитъ грѣхъ, существо правосудное, которое нельзя безнаказанно прогнѣвлять коснѣнiемъ въ грѣхѣ.—*Царя чтите:* онъ есть орудiе Божескаго промышленiя о людяхъ, слуга Божiй, отмститель въ наказанiе дѣлающему зло (Римлян. 13, 4).

Ст. 18. Раби повинуйтеся во всякомъ страсѣ владыкамъ, не токмо благимъ и кроткимъ, но и строптивымъ.

Христiане не должны почитать униженiемъ своего христiанскаго достоинства повиноваться не только общественнымъ властямъ языческимъ, но и частнымъ владѣльцамъ язычникамъ, если находятся въ рабствѣ у нихъ. Сiе повиновенiе должно соединяться *со страхомъ,*—съ опасенiемъ, не сдѣлать бы чего противъ ихъ воли, если только это не противно христiанской совѣсти. Въ послѣднемъ случаѣ лучше повиноваться Богу, чѣмъ людямъ. Легко повиноваться господамъ добрымъ и кроткимъ,

человѣколюбивымъ и снисходительнымъ;—напротивъ не легко угодить на строптивыхъ, суровыхъ и жестокихъ; но и послѣднимъ надобно служить усердно, боясь не столько гнѣва ихъ, сколько недобросовѣстности въ исполненiи обязанности въ отношенiи къ нимъ.

Стт. 19. 20. Се бо есть угодно предъ Богомъ, аще совѣсти ради Божiя терпитъ кто скорби, стражда безъ правды. Кая бо похвала, аще согрѣшающе мучими терпите? Но аще добро творяще и страждуще терпите: сiе угодно предъ Богомъ.

Отъ господъ суровыхъ и жестокихъ приходилось рабамъ христiанамъ терпѣть многообразныя скорби. Тяжело было подвергаться этимъ скорбямъ; но если кто подвергался имъ незаслуженно *(безъ правды)* и переносилъ ихъ съ помышленiемъ о Богѣ *(совѣсти ради Божiя)*, т. е. никому не жаловался, а только предъ однимъ Богомъ возвѣщалъ печаль свою, отъ Него единаго ожидая утѣшенiя и помощи, то онъ могъ быть увѣренъ, что такое душевное настроенiе угодно Богу. Что же касается до тѣхъ рабовъ, которые были мучимы за преступленiя *(согрѣшающе мучими)*, терпѣли побои заслуженно, то здѣсь не было ничего такого, за что слѣдовало бы имъ ожидать благоволенiя Божiя, похвалы отъ Бога. Въ семъ случаѣ господа, обращаясь съ ними сурово, поступали справедливо. Само собою впрочемъ понятно, что здѣсь имѣется въ виду терпѣнiе озлобленiй отъ господъ безъ смиренiя и покаянiя предъ Господомъ. Господу всегда угодно, если кто терпитъ заслуженное наказанiе съ смиренiемъ, самоосужденiемъ и раскаянiемъ. Особенно же угодно Ему, если *добротворяще и страждуще терпятъ*, то есть, если терпѣливо переносятъ суровое обращенiе господъ при всей добросовѣстности въ исполненiи рабской службы. Причиною суровости и несправедливости господъ язычниковъ въ отношенiи къ рабамъ христiанамъ бывала нерѣдко ненависть къ ихъ вѣрѣ. Рабы подвергались гоненiямъ не за службу, которую исполняли исправно, а за вѣру, которую твердо исповѣдывали.

III.

Въ подлежащей разсмотрѣнiю паримiи (1 Петр. 2, 21—25; 3, 1—9) содержится ученiе о неповинномъ, по примѣру Христа, страданiи, о поведенiи женъ въ отношенiи къ мужьямъ и объ общихъ христiанскихъ обязанностяхъ.

Ст. 21. Возлюбленніи, Христосъ пострада за насъ, намъ оставль образъ, да послѣдуемъ стопамъ Его.

Христіане должны помнить, что Христосъ пострадалъ невинно, ибо пострадалъ *за насъ*, не за Свои вины, которыхъ не имѣлъ, а за наши. Какъ нашъ Глава и Началовождь, Онъ подалъ примѣръ, чтобы мы шли по слѣдамъ Его, подвергаясь страданіямъ не за вины.

Стт. 22. 23. Иже грѣха не сотвори, ни обрѣтеся лесть во устѣхъ Его, Иже укоряемь противу не укоряше, стражда не прещаше, предаяше же Судящему праведно.

Чтобы яснѣе показать, что Христосъ представляетъ для насъ примѣръ неповиннаго страданія и вмѣстѣ безропотнаго терпѣнія, Апостолъ сперва изображаетъ Его невинность, затѣмъ Его терпѣніе. О невинности Его свидѣтельствуетъ то, что Онъ, по слову пророка Исаіи (53, 9), *грѣха не сотвори, ни обрѣтеся лесть во устѣхъ Его.* Онъ не согрѣшилъ ни дѣломъ, ни словомъ. Самъ о Себѣ Онъ говорилъ: «кто обличитъ Меня въ неправдѣ» (Іоан. 8, 46)? Онъ представляетъ образецъ совершеннѣйшей святости и въ жизни и въ рѣчахъ, въ которыхъ нельзя было найти *(не обрѣтеся)* никакой лести, вообще чего-либо лживаго и нечистаго, какъ бы кто ни старался найти у Него что-либо таковое. «Таковъ и долженъ быть у насъ», говоритъ Апостолъ Павелъ, «первосвященникъ: святый, непричастный злу, непорочный, отдѣленный отъ грѣшниковъ» (Евр. 7, 26). О безропотномъ терпѣніи Его среди неповинныхъ страданій свидѣтельствуетъ то, что Онъ *укоряемь не укоряше.* Во время послѣднихъ страданій Онъ подвергался многимъ злословіямъ отъ судей, отъ народа, отъ исполнителей казни; но или совсѣмъ не обличалъ злословящихъ, или кротко отвѣчалъ имъ. Будучи жертвой возмутительной несправедливости, достойной строгой кары, Онъ во время страданій удерживался отъ угрозъ *(стражда не прещаше)*, и хотя на вопросъ судившаго первосвященника: «Ты ли Христосъ»?—заявилъ Себя судіею, имѣющимъ придти на судъ на облакахъ небесныхъ (Матѳ. 26, 64), но это была угроза не мщенія, но предостереженія, съ цѣлію страхомъ суда удержать враговъ отъ неправды. Онъ не только никому не грозилъ, но молился о прощеніи Своихъ распинателей и дѣло Свое преда-

валъ Отцу Своему, *судящему праведно*, отъ Него ожидая праведнаго суда врагамъ Своимъ. Въ этомъ смыслѣ Онъ еще до страданій говорилъ о Себѣ: «Я не ищу Моей славы; есть Ищущій и Судящій» (Іоан. 8, 50). Въ качествѣ грознаго Судіи, Онъ явится въ концѣ вѣковъ, во второе Свое пришествіе, а о цѣли перваго Своего пришествія Онъ сказалъ, что Богъ «Отецъ послалъ Его не для того, чтобы судить міръ, но чтобы міръ спасенъ былъ чрезъ Него» (Іоан. 3, 17).

Ст. 24. Иже грѣхи наша Самъ вознесе на тѣлѣ Своемъ на древо, да отъ грѣхъ избывше, правдою поживемъ.

Въ семъ стихѣ указуется новое, самое сильное побужденіе христіанамъ, особенно рабамъ, къ терпѣливому перенесенію озлобленій отъ людей. Такъ какъ Христосъ терпѣлъ страданія не за Себя, ибо ни въ чемъ лично не былъ виноватъ, то Его неповинныя страданія имѣли значеніе искупительной жертвы. Будучи непричастенъ ни одному грѣху, Онъ принялъ на Себя одного бремя всемірной вины и съ Своимъ тѣломъ вознесъ его на крестное древо, которое въ семъ случаѣ имѣло значеніе жертвенника. *Проклятъ всякъ, висяй на древѣ* (Галат. 3, 13). Это проклятіе Христосъ подъялъ на Себя, чтобы снять его съ насъ. Онъ подъялъ его добровольно, ибо могъ бы, еслибы восхотѣлъ, избѣжать смерти. Она нужна была потому, что жертва, которую Ему надлежало принести за всѣхъ, могла быть принесена только чрезъ закланіе Его тѣла, чрезъ пролитіе крови. Онъ *Самъ* обрекъ Себя на закланіе и въ семъ случаѣ былъ не только жертвою, но и первосвященникомъ. Люди, совершавшіе крестную казнь, не подозрѣвали, что были только орудіями Его воли. Его жертва была совершенно достаточна для избавленія людей отъ заслуженнаго ими праведнаго гнѣва Божія, ибо пострадавшій за нихъ въ лицѣ Христа былъ не только ни въ чемъ неповинный человѣкъ, но Самъ Богъ во плоти. Какая безмѣрная цѣна этой жертвы! Какъ велика любовь къ намъ Божія! Но видно и вина наша предъ Богомъ слишкомъ тяжела, если для спасенія нашего потребовалась столь великая жертва. — Къ чему все это обязываетъ насъ? Къ тому, *да отъ грѣхъ избывше, правдою поживемъ*. Искупленные Христомъ отъ грѣховъ, освобожденные отъ осужденія за нихъ не должны думать, что они могутъ безпечно продолжать грѣ-

ховную жизнь. Совсѣмъ нѣтъ: освободившись отъ грѣха, мы «должны жить для правды», или, какъ говоритъ другой Апостолъ, «освободившись отъ грѣха, мы стали рабами праведности» (Рим. 6, 18), то-есть обязались вести жизнь праведную и святую. Преступниковъ не затѣмъ выпускаютъ изъ темничнаго заключенія, чтобы они по прежнему могли жить порочно, а затѣмъ, чтобы начали жить честно, чтобы сдѣлались полезными членами общества, подъ опасеніемъ, въ противномъ случаѣ, подвергнуться болѣе тяжкому наказанію. Для преспѣянія въ подвигахъ правды и святости христіанину дается благодатная помощь: благодатію онъ спасается отъ вѣчной погибели, благодать же даруетъ силы для духовнаго обновленія. — *Язвою Его вы исцѣлѣсте.* Такъ о Христѣ пророчествовалъ Исаія (53, 5). Но Апостолъ, приводя его слова, вмѣсто *мы* говоритъ *вы*, имѣя въ виду преимущественно христіанъ рабовъ. Онъ внушаетъ имъ, чтобы они, бичуемые и уязвляемые господами, одушевляли себя къ благодушному терпѣнію воспоминаніемъ о бичеваніяхъ и ранахъ, какія терпѣлъ Христосъ. Все это Онъ терпѣлъ для нашего душевнаго исцѣленія. Да не смущаются находящіеся въ рабствѣ у жестокихъ господъ, если терпятъ отъ нихъ тѣлесныя озлобленія, пусть утѣшаются тѣмъ, что язвами Христовыми исцѣлены ихъ души.

Ст. 25. Бѣсте бо яко овцы заблуждшія (не имущія пастыря), но возвратистеся нынѣ къ Пастырю и Посѣтителю душъ вашихъ.

Побои тѣлесные, какимъ подвергались рабы христіане отъ суровыхъ господъ, ничего не значатъ въ сравненіи съ язвами, какія грѣхъ наноситъ душѣ. Положеніе грѣшниковъ, уязвляемыхъ грѣхами, дѣлаетъ ихъ похожими на овецъ, отбившихся отъ стада и остающихся безъ надзора пастыря. Образъ взятъ изъ пророческой о Христѣ рѣчи Исаіи (53, 6). Лишенныя пастырскаго надзора, овцы подвергаются опасности попасть туда, гдѣ нѣтъ ни корма, ни воды, затеряться въ непроходимой лѣсной чащѣ или въ трущобѣ и сдѣлаться добычею хищнаго звѣря. Подобно сему и душа, удалившаяся отъ Господа, источника истины и благодати, есть несчастное существо: она обрекаетъ себя на жертву всякаго рода заблужденій, подвергается владычеству страстей, терзающихъ своихъ рабовъ пуще лю-

таго звѣря, дѣлается легкою добычею духовнаго льва-дiавола, всюду ищущаго, кого бы поглотить. Но слава милосердiю Господа, Пастыря и Посѣтителя душъ! Вы непремѣнно погибли бы,—какъ бы такъ говоритъ Апостолъ,—еслибы Онъ не взыскалъ васъ заблудшихъ. До васъ дошелъ голосъ пастыря Господа Iисуса Христа, устами проповѣдниковъ призвавшаго васъ ко спасенiю. Вы откликнулись на этотъ голосъ и пришли къ своему Пастырю изъ области заблужденiй, суевѣрiй и всякаго нечестiя и беззаконiя, и вступили во дворъ овчiй, въ святую Церковь, въ оградѣ которой нашли безопасное убѣжище отъ грозившей вамъ погибели. Отъ нея избавилъ васъ Пастырь и Блюститель *(посѣтитель)* душъ вашихъ. Вамъ остается только благодарить за сiе Господа Iисуса и жить по волѣ Его и при невзгодахъ житейскихъ утѣшать себя благоволенiемъ къ вамъ Господа и надеждою на вѣчное блаженство въ награду за благодушное перенесенiе временныхъ лишенiй и страданiй.

Гл. 3, стт. 1. 2. Такожде же и жены повинующеся *(повинуйтесь)* **своимъ мужемъ, да и аще нѣцыи не повинуются слову, женскимъ житiемъ** *(житiемъ женъ своихъ)* **безъ слова плѣнени будутъ, видѣвше еже со страхомъ** *(богобоязненное)* **чисто житiе ваше.**

Какъ выше Апостолъ требовалъ отъ христiанъ, живущихъ среди язычниковъ, повиновенiя властямъ и господамъ, такъ онъ требуетъ и отъ женъ, чтобы *такожде* повиновались мужьямъ, хотя бы эти мужья были язычниками. Конечно, женамъ христiанкамъ не легко было жить съ мужьями язычниками, быть свидѣтелями ихъ суевѣрiй, поклоненiя предъ идолами и, можетъ быть, терпѣть отъ нихъ притѣсненiя за вѣру; но все это не должно было удерживать женъ отъ повиновенiя мужьямъ. Онѣ должны были подчиняться ихъ власти во всѣхъ случахъ, не оскорблявшихъ христiанской совѣсти, исполнять приказанiя мужей, ничего не дѣлать безъ ихъ согласiя въ жизни семейной и хозяйственной. Не должно было смущать женъ христiанъ и то, что мужья ихъ «не покорялись слову» истины. Повиновенiе мужьямъ въ соединенiи съ житiемъ чистымъ и богобоязненнымъ *(еже со страхомъ)* могло облегчить имъ трудъ обращенiя мужей къ христiанской вѣрѣ. Мужья безъ словъ, безъ

особенныхъ усилій со стороны женъ подѣйствовать на нихъ проповѣдію Евангелія, могли быть привлекаемы къ христіанской вѣрѣ жизнію женъ. По жизни они судили о вѣрѣ, убѣждаясь въ достоинствѣ и истинѣ христіанской вѣры благотворнымъ вліяніемъ ея на жизнь. Видно, разсуждали они, христіанская вѣра хороша и есть истинная вѣра, если исповѣдующіе ее научаются ею проводить чистую и богобоязненную жизнь.

Стт. 3. 4. Имже да будетъ *(заботою)* **не внѣшняя** *(не внѣшній человѣкъ, не)* **плетенія власъ и обложенія злата, или одѣянія ризъ лѣпота, но потаенный сердца человѣкъ въ неистлѣніи кроткаго и молчаливаго духа, еже есть предъ Богомъ многоцѣнно.**

Женамъ, ведущимъ чистую и богобоязненную жизнь, свойственно заботиться не *о внѣшнемъ человѣкѣ*, или о тѣлесной природѣ человѣка, а о внутреннемъ, сокровенномъ сердца человѣкѣ, о духовной его природѣ. Забота о тѣлѣ побуждаетъ женъ, для угожденія мужьямъ, или для удовлетворенія своей суетности, прибѣгать къ искусственнымъ и часто разорительнымъ средствамъ для украшенія тѣла, каковы—многосложная прическа волосъ, золотые уборы, дорогіе наряды. Жены христіанскія должны быть чужды этой заботы: онѣ должны какъ можно проще причесываться и одѣваться. Главнымъ предметомъ заботы для христіанской жены долженъ быть *сокровенный сердца человѣкъ*, т. е. душа, сокрытая въ тѣлѣ, сердце человѣка. Украшенія тѣлесныя бросаются въ глаза людямъ, производятъ на нихъ пріятное впечатлѣніе, вызываютъ похвалы со стороны цѣнителей наружности человѣка. Но сердце человѣческое людямъ не видно; зато видитъ его Богъ, для Котораго драгоцѣнно *неистлѣніе кроткаго и молчаливаго духа.* Подъ кроткимъ и молчаливымъ духомъ разумѣется самообладаніе, которое состоитъ въ томъ, чтобы никѣмъ не обижаться, никого не обижать, не давать воли своему языку, не празднословить, не осуждать, вести себя скромно и смиренно. Такое самообладаніе есть долгъ всякаго христіанина, но особенно христіанки. Ничто такъ не унижаетъ женщину, какъ отсутствіе кротости и скромности, бранчивость, придирчивость, болтливость, склонность къ пустословію, къ пересудамъ. Горе семейству и обществу, гдѣ

есть такія женщины! Тамъ нѣтъ мира и любви, тамъ господствуетъ раздоръ, недовольство другъ другомъ, вообще натянутыя отношенія.—Подъ *неистлѣніемъ* кроткаго и молчаливаго духа, что̀ драгоцѣнно предъ Богомъ, разумѣется цѣлость, ненарушимость духовнаго настроенія, свойственнаго истинно кроткимъ и молчаливымъ. Они сохраняютъ это настроеніе, не возмущаясь ничѣмъ, не увлекаясь порывами гнѣва, искушеніями къ празднословію и злословію.

Ст. 5. Тако бо иногда и святыя жены, уповающія на Бога, украшаху себе, повинующеся своимъ мужемъ.

Увѣщаніе женамъ украшать себя духовными достоинствами, привлекающими благословеніе Господа и расположеніе людей, особенно мужей, Апостолъ подкрѣпляетъ указаніемъ на примѣръ ветхозавѣтныхъ *(иногда)* женъ. Такихъ женъ онъ именуетъ *святыми* не въ томъ только смыслѣ, что онѣ принадлежали къ богоизбранному, святому, посвященному на особенное служеніе Богу народу, но въ томъ наипаче, что онѣ лично *были святы*, ибо *уповали на Бога*, утѣшая и воодушевляя себя увѣренностію, что украшающія ихъ достоинства драгоцѣнны въ очахъ Божіихъ, и что Господь, Котораго благоволеніе онѣ заслужили, не оставитъ ихъ безъ помощи и утѣшенія во всѣхъ невзгодахъ и огорченіяхъ житейскихъ, и что если не въ настоящей, то въ будущей жизни увѣнчаетъ ихъ наградою, обѣщанною кроткимъ и молчаливымъ, ибо таковымъ обѣщано наслѣдіе *земли* (Мат. 5, 5), т.-е. вѣчное блаженство на землѣ живыхъ, въ царствіи небесномъ. Ближайшимъ обнаруженіемъ ихъ кротости и молчаливости служитъ повиновеніе мужьямъ.

Ст. 6. Якоже Сарра послушаше Авраама, господина того зовущи, еяже бысте чада, благотворяще и не боящеся ни единаго страха.

Изъ многихъ святыхъ ветхозавѣтныхъ женъ, достойныхъ подражанія для христіанскихъ замужнихъ женщинъ, Апостолъ именуетъ одну Сарру, жену Авраама. Она постоянно была покорною слугою своего мужа. Въ знакъ покорности она называла его своимъ господиномъ (Быт. 18, 12), хотя сама по смыслу своего имени была «госпожею множества» и хотя оба

они были дѣти одного отца отъ разныхъ матерей (Быт. 20, 12).—*Еяже бысте чада*. Какъ Авраамъ есть отецъ всѣхъ вѣрующихъ, и всѣ вѣрующіе, хотя бы они обращены были въ вѣру изъ язычества, суть чада его по духу (Римлян. 6, 11. 16), такъ и Сарра есть мать по духу всѣхъ христіанскихъ женъ, подражающихъ ей въ покорности мужьямъ: онѣ—дѣти ея по духу, хотя бы по плоти происходили отъ языческихъ родителей. *Вы чада ея*, продолжаетъ Апостолъ, «если поступаете хорошо» *(благотворяще)*, съ христіанскимъ смиреніемъ не только въ отношеніи къ мужьямъ, но и въ отношеніи ко всѣмъ,— и если *не боитесь ни единаго страха*, т.-е. если уповая на Бога, вашего заступника и покровителя, не смущаетесь никакими непріятностями со стороны мужей-язычниковъ, недовольныхъ вашею преданностію истинной вѣрѣ и презрѣніемъ языческихъ суевѣрій, ни вообще со стороны враговъ христіанства.

Ст. 7. Мужіе такожде, вкупѣ живуще *(обращайтесь)* **со своими женами по разуму, яко немощнѣйшу сосуду женскому** *(какъ съ немощнѣйшимъ сосудомъ)*, **воздающе честь яко и снаслѣдницы** *(какъ сонаслѣдницамъ)* **благодатныя жизни, во еже не прекращатися молитвамъ вашимъ.**

Преподавъ женамъ наставленіе о повиновеніи мужьямъ, Апостолъ предостерегаетъ мужей, чтобы не злоупотребляли своими правами въ отношеніи къ женамъ. Онъ требуетъ отъ мужей, чтобы они обращались съ женами *благоразумно*, какъ съ немощнѣйшимъ сосудомъ. Мужъ есть глава жены, она отъ него зависитъ въ семейной жизни и въ хозяйственныхъ дѣлахъ; онъ превосходитъ ее тѣлесными силами и способностію къ понесенію бóльшихъ, въ сравненіи съ нею, физическихъ трудовъ. Всѣми этими преимуществами онъ долженъ пользоваться благоразумно. Они не даютъ ему права обращаться съ женою грубо, самоуправно, смотрѣть на нее какъ на рабу или невольницу, и въ этомъ отношеніи подражать мужьямъ язычникамъ. Не право сильнаго, а христіанское благоразуміе должно опредѣлять его отношенія къ женѣ. Ея зависимость отъ него во всѣхъ отношеніяхъ должна располагать его обращаться съ нею снисходительно, мягко, бережно, какъ бережно обращаются съ сосудомъ хрупкимъ, *немощнымъ*,—власть свою надъ нею употреблять не для своего только блага и удовольствія, но и

для ея блага. Этого мало, мужъ христіанинъ долженъ помнить, что жена его, если она христіанка, равноправна съ нимъ, какъ «сонаслѣдница благодатной жизни». Она имѣетъ одинаковое съ нимъ участіе въ наслѣдіи вѣчно-блаженной жизни по силѣ благодати Божіей, которая по вѣрѣ дарована ей въ одинаковой мѣрѣ, какъ и мужу, ибо во Христѣ Іисусѣ нѣтъ различія между мужескимъ поломъ и женскимъ, всѣ они едино по благодатному общенію съ Христомъ въ Церкви. Посему мужъ не только снисходительно, но и почтительно долженъ обращаться съ женою, чтобы въ противномъ случаѣ «не было препятствій для нихъ обоихъ въ молитвахъ» *(еже не прекращатися молитвамъ вашимъ)*. Если мужъ будетъ презирать жену, поступать съ нею высокомѣрно и тѣмъ вызывать ея неудовольствіе противъ него, то ни ея молитвы, ни молитвы мужа не могутъ быть угодны Богу по отсутствію въ нихъ мира и любви.

Стт. 8. 9. Конецъ же *(наконецъ)* **вси единомудрени будите, милостиви** *(сострадательны)*, **братолюбцы, милосердни, благоутробни** *(дружелюбны)*, **смиренномудри, не воздающе зла за зло или досажденія за досажденіе, супротивное же** *(напротивъ)* **благословяще, вѣдяще, яко на се звани бысте, да благословеніе наслѣдите.**

Указуемыя здѣсь добродѣтели обязательны для всѣхъ *(вси)*, къ какому бы кто состоянію ни принадлежалъ. Всѣмъ заповѣдуетъ Апостолъ быть *единомудренными*, т. е. имѣть одинаковый образъ мыслей въ вѣрѣ, не уклоняться отъ единой истинной вѣры; *сострадательными*,—радоваться съ радующимися и скорбѣть съ скорбящими;—*братолюбивыми*,—со всякимъ вѣрующимъ обращаться по-братски, ибо всѣ суть чада Отца небеснаго по благодативо зрожденія;—*милосердыми*,—въ отношеніи ко всѣмъ нуждающимся въ помощи духовной или тѣлесной;—*дружелюбными*, ласковыми и для всѣхъ доступными;—*смиренномудрыми*,—чуждыми высокомѣрія и гордости;—*не воздавать зломъ за зло*, слѣдуя ученію и примѣру Христа Спасителя;—*благословлять*, т. е. желать добра даже врагамъ, какъ свойственно призваннымъ къ наслѣдію благословенія Божія. Чтобы заслужить это наслѣдіе, надобно того же желать и ближнимъ.

IV.

Въ подлежащей разсмотрѣнiю паримiи (1 Петр. 4, 1—11) содержится увѣщанiе къ вѣрующимъ о воздержанiи отъ свойственныхъ язычникамъ грѣховъ плотоугодiя и о духовной бдительности.

Гл. 4, 1. Возлюбленнiи, Христу пострадавшу плотiю, и вы въ туже мысль вооружитеся: зане пострадавый плотiю преста отъ грѣха.

Въ сихъ словахъ содержится наставленiе, подобное тому, какое предложено въ заповѣди Христа Спасителя: *Аще кто хощетъ по Мнѣ ити, да отвержется себе и возметъ крестъ свой и по Мнѣ грядетъ* (Матѳ. 16, 24). Истиннымъ ученикомъ Христа можетъ быть только тотъ, кто слѣдуетъ по стопамъ Его. Христосъ претерпѣлъ за насъ вольныя страданiя и смерть. *Христосъ пострада за насъ, намъ оставль образъ, да послѣдуемъ стопамъ Его* (1 Петр. 2, 21). Но какъ это исполнить, если нѣтъ случая претерпѣть муки и смерть за вѣру во Христа?—Можно, не вступая въ подвиги исповѣдничества и мученичества, уподобиться исповѣдникамъ и мученикамъ мыслiю о Христовыхъ страданiяхъ: *Христу пострадавшу плотiю, и вы въ туже мысль вооружитеся*. Это значитъ, что христiане должны мыслiю о тѣлесныхъ страданiяхъ Христа воодушевлять себя къ подвигамъ самоотверженiя въ борьбѣ съ грѣховною плотiю, или съ плотоугодiемъ. Трудна эта борьба съ плотiю, потому что вести эту борьбу значитъ тоже, что распинать свою плоть съ ея страстьми и похотьми (Галат. 5, 24), обрекать себя на вольныя страданiя, подвергать себя нѣкоторой духовной пыткѣ. Въ примѣръ трудности борьбы съ плотоугодiемъ можно указать на борьбу съ привычкою къ пьянству. Отстать отъ этой привычки и вообще отъ всякихъ грѣховныхъ привычекъ такъже мучительно, какъ еслибы вы рѣшились вырвать у себя глазъ, отсѣчь руку и ногу. Между тѣмъ Христосъ требуетъ, чтобы мы именно такъ поступали съ этими членами тѣла, если они служатъ орудiями соблазна, или грѣховныхъ увлеченiй (Матѳ. 5, 29). Какъ понимать это требованiе? Конечно, не въ буквальномъ смыслѣ, ибо причина соблазна главнымъ образомъ кроется въ

душѣ, а не въ членахъ тѣла. Не ножемъ, не мечемъ должно отсѣкать члены, служащiе орудiемъ соблазна, а духовною силою,—силою мысли о страданiяхъ Христовыхъ. Эта мысль есть наилучшее оружiе для борьбы съ плотiю. И благо тому, кто до глубины души проникается этою мыслiю, кто *вооружается въ нее* въ борьбѣ съ плотiю. Мучительна эта борьба, мучительны эти страданiя, неизбѣжныя при ней, но спасительны, *зане пострадавый плотiю преста отъ грѣха.* У кого достанетъ настолько силы воли, чтобы при помощи Божiей выдержать эту борьбу и побѣдить плоть, или плотоугодiе, тотъ уже не будетъ возвращаться къ грѣху плотоугодiя. Борьба съ нимъ, тяжелая въ началѣ, съ теченiемъ времени, по мѣрѣ успѣховъ въ ней, становится все легче.

Ст. 2. Во еже не ктому человѣческимъ похотемъ, но воли Божiей прочее во плоти жити время.

Сiи слова въ связи съ предшествующимъ стихомъ не только подтверждаютъ, но и усиливаютъ сказанное нами, въ какомъ смыслѣ должно понимать выраженiе: *преста отъ грѣха.* Апостолъ Петръ внушаетъ, что пострадавшiй плотiю престалъ отъ грѣха не на время, а однажды навсегда, такъ что преставшiй отъ грѣха не только не возвращается къ нему, но все остальное время жизни проводитъ въ угожденiи не человѣческимъ похотямъ, но въ исполненiи воли Божiей, требующей чистоты и святости.

Ст. 3. Довлѣетъ бо вамъ мимошедшее время житiя, волю языческую творившымъ, хождшымъ въ нечистотахъ, въ похотехъ (въ мужеложствѣ, въ скотоложствѣ, въ помыслѣхъ), въ пiянствѣ, въ козлогласованiихъ, въ лихоиманiи и богомерзкихъ идолослуженiихъ.

Никому изъ рѣшившихся остальную жизнь посвятить на служенiе Богу неизвѣстно, долго ли ему остается прожить на этомъ свѣтѣ. Долго ли, не долго ли, во всякомъ случаѣ не стóитъ, да и грѣшно имъ тужить о томъ, что разстались съ прежнимъ языческимъ образомъ жизни. Давно пора разстаться, ибо довольно *(довлѣетъ)* загублено времени на творенiе *воли языческой,* во всемъ противоположной волѣ Божiей. Воля Божiя требуетъ:

будите святи, яко Азъ святъ есмь (1 Петр. 1, 16). Язычники ничего больше не хотѣли, какъ только предаваться *нечистотамъ*—грубому распутству;—*похотямъ*—необузданному сластолюбiю, которое проявлялось въ противоестественныхъ порокахъ — *мужеложствѣ и скотоложствѣ*, съ порабощенiемъ ума, не признававшаго за грѣхъ эти грубые пороки *(въ помыслѣхъ)*,— *въ пiянствѣ, въ козлогласованiихъ*, то есть въ пристрастiи къ безнравственнымъ пированiямъ въ честь бога пьянства—Бахуса, соединеннымъ съ принесенiемъ въ жертву козла; предаваться *лихоиманiю* и *богомерзкому*, соединенному съ развратомъ, *идолослуженiю* *).

Ст. 4. О немже *(почему)* **дивятся, не сходящымся намъ въ тоже блуда разлiянiе, хуляще.**

Въ распутствѣ, о которомъ сказано въ предшествующемъ стихѣ, участвовали христiане, когда были язычниками. Съ переходомъ въ христiанство послѣдовала перемѣна въ ихъ образѣ жизни. Свидѣтели этой рѣзкой перемѣны, оставшiеся въ язычествѣ, дивились, какъ это случилось, что утопавшiе съ ними *въ разливѣ блуда*, сдѣлались воздержными, трезвыми и цѣломудренными, перестали собираться вмѣстѣ съ прежними товарищами въ распутствѣ для веселаго безнравственнаго препровожденiя времени. Съ удивленiемъ соединялось презрѣнiе и ненависть къ христiанамъ. Ихъ стали *хулить*,—всячески злословить, называть ихъ выскочками, сумасшедшими, даже высказывали подозрѣнiе, будто они принадлежатъ къ тайнымъ обществамъ, вреднымъ въ политическомъ отношенiи.

Ст. 5. Иже воздадятъ слово готову сущему *(имѣющему вскорѣ)* **судити живымъ и мертвымъ.**

Тяжко грѣшили язычники, злословя христiанъ за перемѣну жизни и за отчужденiе отъ нихъ. Но смущаться этимъ не слѣдовало. Злословящiе оскорбляютъ Самого Христа въ лицѣ злословимыхъ Его послѣдователей, и потому не останутся

*) Словъ: *въ мужеложствѣ, въ скотоложствѣ, въ помыслѣхъ, въ лихоиманiи*,—въ большей части греческихъ изданiй нѣтъ.

безнаказанными. Если не въ этой жизни, то въ загробной, они *воздадятъ слово,* дадутъ строгій отвѣтъ предъ Тѣмъ, Кто уже *готовъ,* вскорѣ будетъ судить живыхъ и мертвыхъ. Время наступленія этого суда неизвѣстно; но во всякомъ случаѣ онъ будетъ произведенъ *вскорѣ*. Это, впрочемъ, не значитъ, что онъ будетъ произведенъ непремѣнно въ ближайшемъ будущемъ. Пройдутъ, можетъ быть, нѣсколько тысячелѣтій до всеобщаго воскресенія мертвыхъ и всемірнаго суда. Но разность короткаго и продолжительнаго времени существуетъ только для нашего близорукаго зрѣнія. Для вѣчнаго Бога тысяща лѣтъ, яко день единъ (2 Петр. 3, 8).

Ст. 6. На се бо и мертвымъ благовѣстися, да судъ убо пріимутъ *(принявъ)* **по человѣку плотію, поживутъ же по Бозѣ духомъ.**

Что дѣйствительно, какъ сказано въ предыдущемъ стихѣ, Христосъ будетъ судить не только живыхъ, но и умершихъ, это подтверждается сошествіемъ Его въ адъ, въ область мертвыхъ. Онъ сошелъ въ адъ не затѣмъ, чтобы остаться плѣнникомъ ада, а затѣмъ, чтобы мертвымъ *благовѣствовать*. Въ другомъ мѣстѣ тогоже посланія Апостолъ говоритъ о семъ подробнѣе: «Онъ находящимся въ темницѣ сошедъ проповѣдалъ, нѣкогда непокорнымъ ожидавшему ихъ Божію долготерпѣнію во дни Ноя, во время строенія ковчега» (1 Петр. 3, 19. 20). Что же Онъ имъ благовѣствовалъ? Судъ милости. Они пріяли судъ *по человѣку плотію;* съ ними поступлено *по человѣку,* то есть по закону человѣческаго правосудія, осуждающаго на смерть тяжкихъ преступниковъ. Но человѣческое правосудіе простирается только на тѣло; съ душею оно ничего не можетъ сдѣлать. Погубить душу можетъ только одинъ Богъ (Матѳ. 10, 28). Но Онъ же можетъ и спасти душу отъ вѣчной погибели, даровать ей блаженную жизнь въ общеніи съ Нимъ. И эту-то милость Господь Іисусъ, милосердный Судія, явилъ душамъ заключеннымъ въ адѣ, когда Самъ сошелъ во адъ. Онъ благовѣстилъ имъ спасеніе и оживотворилъ ихъ. Онѣ были въ смерти духовной, лишены были ощущенія радости общенія съ Господомъ. Господь Іисусъ возбудилъ въ нихъ духовную жизнь, даровавъ имъ благодать богообщенія. Господь Іисусъ всегда являетъ эту же милость грѣшникамъ, сходящимъ

въ адъ. Какъ владыка жизни и смерти, Онъ имѣетъ ключи ада и смерти (Апок. 1, 18) и ими отверзаетъ дверь къ выходу изъ ада душамъ грѣшниковъ по молитвамъ Церкви. Но эти молитвы дѣйствительны только въ отношенiи къ душамъ, положившимъ предъ смертiю начатки покаянiя. Можно ли подобное сказать о современникахъ Ноя, во все продолженiе проповѣди Ноя о покаянiи сопротивлявшихся ей? Должно полагать, что и между ними нашлись такiе, которые не до конца оставались упорными и нераскаянными. Они не вѣрили словамъ Ноя, грозившаго имъ казнiю потопленiя; но когда угрозы начали исполняться, когда вода потопная настигла ихъ, они поколебались въ своемъ упорствѣ, вознесли къ Богу покаянный вопль. Отъ потопа они не спаслись, судъ Божiй покаралъ ихъ; но смиренное расположенiе духа спасло ихъ отъ вѣчной погибели. Благовѣстiе Христово о спасенiи принято было ими съ вѣрою въ Спасителя, соединенною съ покаяннымъ расположенiемъ, начатокъ котораго положенъ ими предъ смертiю. Они осуждены на смерть по плоти, но ожили духомъ по суду милосердаго Судiи.

Ст. 7. Всѣмъ же кончина приближися. Уцѣломудритеся убо и трезвитеся въ молитвахъ.

Современники Ноя, о которыхъ шла рѣчь въ предшествующемъ стихѣ, проводили безпечную жизнь, пили, ѣли, женились (Матѳ. 24, 38), не помышляя о грозившей бѣдѣ, — и вотъ бѣда разразилась надъ ними. Потопъ засталъ ихъ врасплохъ. Подобная опасность угрожаетъ всѣмъ безпечнымъ грѣшникамъ. Пусть никто не успокоиваетъ себя мыслiю, что конецъ мiра не близокъ. Послѣ ветхозавѣтнаго перiода наступилъ новозавѣтный. Это уже послѣднiй перiодъ домостроительства спасенiя, перiодъ царства благодати, — за нимъ настанетъ царство славы: посредствующаго между ними промежутка не будетъ. Въ этомъ отношенiи *конецъ всему* дѣйствительно близокъ, слѣдственно близокъ и всемiрный судъ. Къ чему же должна располагать насъ мысль объ этой близости? Къ тому, чтобы мы *уцѣломудрились*, то есть вели себя благоразумно. *Не будите немудри, но якоже премудри, искупующе время, яко днiе лукави суть* (Ефес. 5, 16). Ведите себя, какъ свойственно мудрымъ дѣвамъ, которыя готовы были встрѣтить

жениха каждую минуту, и встрѣтили его въ полночь (Матѳ. 25, 10). *Бдите, яко не вѣсте дне, ни часа, въ оньже Сынъ человѣческій пріидетъ* (Матѳ. 25, 13). Ближайшимъ свидѣтельствомъ бдительности служитъ молитва. Посему Апостолъ продолжаетъ: *трезвитеся въ молитвѣ.* Тоже глаголетъ Христосъ: *бдите и молитеся, да не внидете въ напасть* (Матѳ. 26, 41). Господь Іисусъ изрекъ сіе предостереженіе въ Геѳсиманскомъ саду троимъ бывшимъ съ Нимъ ученикамъ. Они не вняли сему предостереженію, предались сну, вслѣдствіе чего подвергся искушенію особенно Петръ, единъ изъ нихъ. Въ туже ночь онъ отрекся отъ Христа. Можно думать, что Петръ, пиша посланіе, вспомнилъ это горькое событіе въ своей жизни и нашелъ нужнымъ преподать наставленіе всѣмъ, подвергающимся, подобно ему, опасности впасть въ напасть: *трезвитеся въ молитвѣ.* Молитва привлекаетъ благодать Божію, безъ которой не можемъ успѣшно бороться съ искушеніями. Итакъ, въ виду близости конца міра и страшнаго суда, каждому надлежитъ постоянно содержать себя въ молитвенномъ настроеніи, чтобы не лишиться благодати Божіей, потребной для того, чтобы быть всегда готовымъ встрѣтить Судію Христа.

Ст. 8. Прежде же всѣхъ другъ ко другу любовь прилежну имѣйте, зане любовь покрываетъ множество грѣховъ.

Но какъ ни угодна предъ очами Господа духовная бдительность и молитва, для привлеченія благодати Божіей, потребной для избѣжанія грѣховныхъ искушеній, нужна не одна бдительность и молитва, но *прежде всѣхъ,* преимущественно предъ всѣми добродѣтелями, любовь къ ближнимъ: *прежде всѣхъ любовь прилежну другъ ко другу имѣйте.* Заповѣдь о любви есть главная Евангельская заповѣдь. Любовь составляетъ главное достоинство христіанина. *О семъ разумѣютъ вси, яко Мои ученицы есте, аще любовь имате между собою* (Іоан. 13, 15). Эта любовь должна быть *прилежна,* постоянна и неизмѣнна, не должна прекращаться или ослабѣвать вслѣдствіе грѣховъ противъ насъ ближняго. Какъ бы ни были многочисленны эти грѣхи, любовь покрываетъ множество грѣховъ, прощаетъ ихъ. Такой именно смыслъ имѣютъ эти слова въ книгѣ Притчей (10, 12), откуда они заимствованы. И Апостолъ Павелъ тоже говоритъ: «любовь все покрываетъ» (1 Коринѳ. 13, 7).

Ст. 9. Страннолюбцы другъ ко другу безъ роптаній.

Страннопріимство есть одно изъ проявленій любви, о которой шла рѣчь въ предыдущемъ стихѣ. Достоинство страннопріимства возвышается тѣмъ, что въ лицѣ странниковъ оказывается эта услуга Самому Христу (Матѳ. 25, 35). Въ лицѣ трехъ странниковъ Лотъ оказалъ гостепріимство ангеламъ (Евр. 13, 2). Добродѣтель страннопріимства имѣла особенное значеніе въ первыя времена христіанства. Въ страннопріимствѣ нуждались гонимые христіане, искавшіе убѣжища у своихъ единовѣрцевъ вдали отъ родины, также Апостолы и другіе вѣропроповѣдники, переходившіе съ проповѣдію съ одного мѣста на другое и въ надеждѣ на усердіе гостепріимныхъ людей не бравшіе съ собою, по заповѣди Христовой, ни золота, ни серебра, ни мѣди, ни сумы на дорогу (Матѳ. 10, 9. 10). Но всякое доброе дѣло имѣетъ цѣну въ очахъ Божіихъ подъ условіемъ доброхотства, добраго душевнаго расположенія. Посему Апостолъ требуетъ отъ христіанъ, чтобы принимали странниковъ *безъ роптанія*, не тяготились ими, не спѣшили выпроваживать ихъ.

Ст. 10. Кійждо якоже пріятъ дарованіе, между себе симъ служаще, яко добріи строителіе различныя благодати Божія.

Взаимная любовь, выраженіемъ которой служитъ страннопріимство, должна проявляться также въ готовности служить ближнимъ дарами, какіе кто получилъ отъ Бога. Эти дары, духовные и вещественные, даются Богомъ для употребленія ихъ во благо ближнимъ. Обладатель ихъ долженъ помнить, что употребляя ихъ для служенія ближнимъ, онъ есть *строитель* (раздаятель) *многоразличной благодати Божіей*, есть только орудіе въ рукахъ Промысла Божія для благотворенія ближнимъ. Онъ долженъ смотрѣть на дарованные ему таланты не какъ на свою собственность, а какъ на собственность Божію, ввѣренную ему для того, чтобы онъ дѣлился ею съ нуждающимися. Онъ не самостоятельный господинъ, а только приставникъ (домостроитель), который долженъ давать отчетъ своему Господу въ употребленіи силъ и средствъ, дарованныхъ ему отъ *многоразличныя благодати Божіей*. Многоразличною Апостолъ называетъ благодать Божію потому, что она есть источ-

никъ даровъ какъ естественныхъ, такъ и благодатныхъ въ собственномъ смыслѣ, сообщаемыхъ христіанину или чрезъ посредство таинствъ, или непосредственно, чудеснымъ образомъ, каковы дары чрезвычайные, обильные въ вѣкъ апостольскій. Превосходство однихъ предъ другими въ обладаніи дарами, какими бы ни было, должно располагать обладателя къ смиренію, къ сознанію зависимости отъ Господа.

Ст. 11. Аще кто глаголетъ, *(глаголи)* **яко словеса Божія. Аще кто служитъ,** *(служи)* **яко отъ крѣпости, юже подаетъ Богъ, да о всемъ славится Богъ Іисусъ Христомъ, Емуже есть слава и держава во вѣки вѣковъ. Аминь.**

Служеніе ближнимъ должно быть служеніемъ во славу Божію. Ее долженъ имѣть въ виду всякій, *кто глаголетъ*, то есть, кто взялъ на себя трудъ просвѣщать ближнихъ посредствомъ проповѣди. О чемъ бы онъ ни проповѣдывалъ, онъ долженъ проповѣдывать, *яко словеса Божія*, то есть въ своихъ проповѣдяхъ долженъ руководствоваться не своими личными мудрованіями, но откровеніемъ божественнымъ, содержащимся въ книгахъ Слова Божія, или полученнымъ непосредственно отъ Бога въ видѣ чрезвычайнаго дара Св. Духа. Къ числу чрезвычайныхъ даровъ Св. Духа, обычныхъ въ вѣкъ апостольскій, принадлежали дары пророчества, ученія, увѣщанія (Римлян. 12, 6. 7. 8).—*Аще кто служитъ*, пусть служитъ *яко отъ крѣпости, юже подаетъ Богъ*. Идетъ рѣчь о служеніи ближнимъ въ тѣлесныхъ нуждахъ. Кто принялъ на себя это служеніе, заботы о больныхъ, о нищихъ и т. п., тотъ пусть исполняетъ это святое дѣло «по силѣ, которую даетъ Богъ». Его служеніе только тогда будетъ успѣшно, когда онъ опирается не на свою силу, а на помощь Божію и смиренно помышляетъ о себѣ, какъ объ орудіи промышленія Божія о нуждающихся. Все должно дѣлать во славу Божію. И учительствовать, и служить ближнимъ въ тѣлесныхъ нуждахъ должно для того, *да во всемъ славится Богъ Іисусъ Христомъ*, т. е. Богъ, явившійся во Христѣ, *Емуже есть слава и держава во вѣки вѣковъ. Аминь.*

Четыре париміи изъ 1-го соборнаго посланія св. Апостола Іоанна Богослова, читаемыя въ апостольскіе праздники.

I.

Въ 1-й париміи (1 Іоанн. 1, 1—7), читаемой въ день памяти Апостола Θомы (6 окт.), благовѣствуется о Словѣ жизни и о духовномъ общеніи съ Богомъ—Свѣтомъ.

Гл. 1, ст. 1. Еже бѣ исперва, еже слышахомъ, еже видѣхомъ очима нашима, еже узрѣхомъ, и руки наша осязаша, о Словеси животнѣмъ,

Ст. 2. И животъ явися, и видѣхомъ, и свидѣтельствуемъ, и возвѣщаемъ вамъ животъ вѣчный, иже бѣ у Отца и явися намъ,

Ст. 3, Еже видѣхомъ и слышахомъ, повѣдаемъ вамъ, да и вы общеніе имате съ нами: общеніе же наше со Отцемъ и Сыномъ Его Іисусомъ Христомъ.

При объясненіи сихъ стиховъ должно имѣть въ виду, что первый стихъ соединяется внутреннею связью съ 3-мъ, а стихъ 2-й служитъ вводнымъ предложеніемъ, имѣющимъ отношеніе къ послѣднимъ словамъ 1-го стиха *(о Словеси животнѣмъ).* О чемъ же говоритъ Апостолъ въ 1-мъ и 3-мъ стихѣ? Онъ благовѣствуетъ *о Словѣ жизни,* то есть о Сынѣ Божіемъ, второмъ лицѣ Святыя Троицы,—благовѣствуетъ о Его предвѣчномъ бытіи и о Его воплощеніи. Мы, говоритъ св. Іоаннъ Богословъ отъ лица всѣхъ Апостоловъ, *повѣдаемъ вамъ о Словеси животнѣмъ* (о Словѣ жизни), *еже бѣ исперва, еже слышахомъ, еже видѣхомъ* и д. Если сказано о Словѣ жизни, *что Оно бѣ исперва,* существовало изначала, то симъ исповѣдуется истина предвѣчнаго бытія Слова жизни, Сына Божія. Это выраженіе равносильно первымъ словамъ Евангелія Іоанна: *Въ началѣ бѣ Слово.* Въ томъ и другомъ мѣстѣ дается мысль, что Сынъ Божій имѣлъ бытіе прежде міра, что Онъ безначаленъ: *Той есть прежде всѣхъ* (Кол. 1, 17), что Онъ, какъ Сынъ Божій,

равный по Божеству Богу Отцу, имѣлъ у Него славу прежде бытія міра (Іоан. 17, 5), что Онъ не произошелъ отъ Отца во времени, какъ прочія твари, а *былъ*, то есть всегда былъ присущъ Отцу, какъ единосущный Ему Сынъ. Дальнѣйшими словами: *еже слышахомъ, еже видѣхомъ, еже узрѣхомъ, и руки наша осязаша,*—исповѣдуется догматъ воплощенія *Слова жизни,* Сына Божія. Тотъ, Который предвѣчно существовалъ и по духовной Своей природѣ былъ невидимъ, явился во времени въ такомъ состояніи, въ которомъ сдѣлался предметомъ чувственнаго постиженія. Таково было состояніе воплощенія Его. Онъ въ извѣстное время принялъ образъ человѣка, сокрывъ подъ симъ образомъ славу Своего Божества, и, живя среди людей, по наружности и внѣшнему положенію ничѣмъ не отличался отъ прочихъ смертныхъ. Всѣ могли *слышать* Его рѣчи, *видѣть* своими глазами Его дѣла и чудеса, *осязать* Его руками. Особенно этой близости къ Нему сподобились постоянные спутники Его Апостолы; но они отличались отъ большинства прочихъ самовидцевъ и слушателей Христа тѣмъ, что путемъ чувственнаго воспріятія приведены были къ вѣрѣ во Христа, какъ Богочеловѣка и Искупителя, и въ ней утвердились. Такъ, созерцая Его дѣла, въ которыхъ проявлялась Его Божественная сила, они *видѣли въ нихъ славу Его, яко единороднаго отъ Отца* (Іоан. 1, 14). Особенно къ этому убѣжденію привело ихъ созерцаніе преображенія Господня, воскресенія и вознесенія Его на небеса. Внимая Его ученію, они убѣждались, что слышали это ученіе не изъ устъ простаго учителя, подобнаго еврейскимъ раввинамъ, даже не пророка, а изъ устъ Того, Кто есть не только Учитель истины, но Самъ есть самосущая Истина, есть Господь пророковъ, есть единственный Учитель, въ сравненіи съ Которымъ прочіе учители могутъ именоваться учителями не въ собственномъ смыслѣ. Прикасаясь къ Нему устами и руками, Апостолы чувствовали, что прикасаются къ величайшей святынѣ, и потому прикасались съ подобающимъ ей благоговѣніемъ, такъ что одинъ изъ нихъ, прикоснувшись руками къ язвамъ Его для удостовѣренія въ истинѣ воскресенія Его, изрекъ: *Господь мой и Богъ мой* (Іоан. 20, 28).— Именуя Христа Сына Божія *Словомъ,* Апостолъ Іоаннъ имѣетъ въ виду отчасти предвѣчное Его бытіе, отчасти воплощеніе. По предвѣчному бытію Слово или Сынъ Божій имѣетъ отношеніе къ Богу Отцу, подобное отношенію слова человѣче-

скаго къ уму. Какъ наше слово безстрастно, духовно раждается отъ нашего ума или мысли, такъ и Сынъ Божiй безстрастно раждается отъ Отца. Какъ въ нашемъ словѣ открывается или выражается наша мысль, такъ и Сынъ Божiй по существу и совершенствамъ Своимъ есть точнѣйшее отображенiе Бога Отца, и потому называется сiянiемъ славы Его и образомъ (отпечатлѣнiемъ) существа Его (Евр. 1, 1. 3). Въ отношенiи къ воплощенiю Сына Божiя наименованiе Его Словомъ указуетъ на то, что Богъ Отецъ, многократно глаголавшiй людямъ чрезъ пророковъ, наконецъ глаголалъ чрезъ Сына, Который для сего воплотился и такъ полно открылъ волю Отца Своего, что видѣвшiе Сына, по Его словамъ, видѣли Отца (Іоан. 14, 9). Апостолъ называетъ Сына Божiя не просто Словомъ но «Словомъ жизни» *(о Словеси животнѣмъ)*. Подобное св. Іоаннъ Богословъ говоритъ о Словѣ въ своемъ Евангелiи: *въ Томъ животъ бѣ*. Въ обоихъ случаяхъ дается понять, что Сынъ Божiй есть жизнь самосущая. Въ этомъ смыслѣ Онъ Самъ называетъ Себя *Жизнью* (Іоан. 11, 25; 14, 6), Самъ говоритъ о Себѣ: *якоже Отецъ имать животъ въ Себѣ, тако даде и Сынови животъ имѣти въ Себѣ* (Іоан. 5, 26). Онъ же, будучи Жизнь самосущая, есть источникъ жизни всѣхъ тварей, физической, духовной и вѣчной. Въ дальнѣйшихъ словахъ (ст. 2), составляющихъ вводное предложенiе, прерывающее связь стиха 1-го съ 3-мъ, объясняется, какъ могло случиться, что Слово жизни, само по себѣ невидимое, не осязаемое, духовное, могли Апостолы видѣть, слышать, осязать. Такъ случилось потому, что эта *Жизнь явися*. Тотъ, кто невидимъ по Божескому существу, содѣлался человѣкомъ и, какъ человѣкъ, сталъ видимъ. И мы, продолжаетъ Апостолъ, *видѣхомъ и свидѣтельствуемъ и возвѣщаемъ вамъ Животъ вѣчный, Иже бѣ у Отца и явися намъ. Животъ вѣчный* по Божеской природѣ и сущiй вѣчно въ нѣдрахъ Бога Отца, Сынъ Божiй снизшелъ на землю для того, чтобы сдѣлать причастниками Своей вѣчноблаженной жизни осужденныхъ на вѣчную погибель. О каковомъ милосердiи къ намъ Апостолы призваны свидѣтельствовать и возвѣщать людямъ.

Счастливы Апостолы, которые непосредственно видѣли, слышали и осязали то, о чемъ свидѣтельствовали и повѣдали другимъ. Эти другiе лишены этого счастiя, ибо не были самовидцами Слова жизни; но они не должны почитать это невознаградимымъ для себя лишенiемъ. Общенiе съ Апостолами,

какъ видно изъ 3-го стиха, составляющаго продолженiе 1-го, достаточно для того, чтобы восполнить это лишенiе. Чрезъ посредство Апостоловъ не видѣвшiе непосредственно Христа могутъ вступить въ то тѣсное общенiе съ воплотившимся Словомъ жизни, какого сподобились Апостолы, и не съ Нимъ только, Сыномъ Божiимъ, но и съ Отцемъ Его, подобно тому, какъ и Апостолы въ лицѣ Христа имѣли тѣсное общенiе съ Отцемъ. *Общенiе наше со Отцемъ и съ Сыномъ Его Iисусомъ Христомъ.* Общенiе съ Отцемъ возможно для всякаго, по обѣтованiю Христа, чрезъ исполненiе заповѣдей Его и любовь къ Нему. *Имѣяй заповѣди Моя и соблюдаяй ихъ, той есть любяй Мя. А любяй Мя возлюбленъ будетъ Отцемъ Моимъ, и Азъ возлюблю его и явлюся ему Самъ* (Iоан. 14, 21). *Аще кто любитъ Мя, слово Мое соблюдетъ, и Отецъ Мой возлюбитъ его, и къ нему прiидемъ и обитель у него сотворимъ* (—23).

Ст. 4. И сiя пишемъ вамъ, да радость ваша будетъ исполнена.

Общенiе съ Апостолами и чрезъ нихъ со Христомъ и Богомъ Отцемъ должно служить источникомъ полной, неизсякаемой духовной радости для христiанъ во всѣхъ положенiяхъ земной жизни. Для того-то Апостолы и напоминаютъ вѣрующимъ о потребности сего общенiя, чтобы возбудить и поддержать въ нихъ сiю радость и въ ней указать средство для благодушнаго перенесенiя скорбей и гоненiй за вѣру Христову.

Ст. 5. И сiе есть обѣтованiе (благовѣстiе), **еже слышахомъ отъ Него и повѣдаемъ вамъ, яко Богъ свѣтъ есть и тмы въ Немъ нѣсть ни единыя.**

Общенiе со Христомъ и Богомъ Отцемъ есть несомнѣнно источникъ духовной радости. Но желающiе сподобиться этой радости должны остерегаться, чтобы не впасть имъ въ самообольщенiе, не принять мечтательнаго общенiя съ Богомъ за истинное. Усвоивъ благовѣстiе Апостоловъ о потребности и возможности общенiя съ Богомъ, они должны крѣпко помнить и принять къ сердцу ихъ же благовѣстiе о Богѣ, какъ о свѣтѣ: *Богъ свѣтъ естъ и тмы въ Немъ нѣсть ни единыя.* Свѣтомъ называется Богъ по сравненiю съ свѣтомъ солнечнымъ. Солнце, какъ самосвѣтящее тѣло, свѣтитъ всегда, неиз-

мѣнно, — оно не знаетъ ночной тмы, на немъ вѣчный день. Вотъ образъ Бога, Его совершенствъ, всегда, вѣчно Ему присущихъ и ничѣмъ не помрачаемыхъ, особенно совершенствъ нравственныхъ, безъ малѣйшей примѣси грѣховной тмы. Къ чему должно располагать насъ убѣжденіе въ этой истинѣ? Къ тому, чтобы мы, если желаемъ имѣть истинное общеніе съ Богомъ, сами заботились ходить въ свѣтѣ и избѣгать тмы грѣховной, памятуя заповѣдь Христа: *будите совершенни, якоже совершенъ есть Отецъ вашъ небесный* (Матѳ. 5, 48). Только подъ этимъ условіемъ возможно общеніе съ Богомъ. Въ противномъ случаѣ увѣренность въ общеніи съ Богомъ служитъ признакомъ самообольщенія, какъ это видно изъ слѣдующаго стиха.

Ст. 6. Аще речемъ, яко общеніе имамы съ Нимъ и во тмѣ ходимъ, лжемъ и не творимъ истины.

Подъ тмою разумѣется здѣсь привычка къ грѣховной жизни, помрачающая разумъ и совѣсть до забвенія опасности вѣчной погибели, иногда до забвенія различія добра отъ зла, грѣха отъ негрѣха, честнаго отъ безчестнаго, иногда до ненависти къ истинѣ и добру. *Всякъ дѣлаяй злая ненавидитъ свѣтъ и не приходитъ въ свѣту, да не обличатся дѣла его, яко лукава суть* (Іоан. 3, 20). Бываютъ однако люди, которые воображаютъ, что грѣховная тма не препятствуетъ общенію съ Богомъ, что милосердый Господь не взыщетъ за грѣхи съ безпечныхъ и нераскаянныхъ грѣшниковъ. Пагубное самообольщеніе! «Какое общеніе праведности съ беззаконіемъ? Что общаго у свѣта со тмою?» (2 Коринѳян. 6, 14). Воображающіе, что, не переставая жить въ грѣховной тмѣ, можно имѣть общеніе съ Богомъ, лгутъ, себя и другихъ обманываютъ и не поступаютъ по истинѣ. Свѣтъ истины закрытъ отъ нихъ.

Ст. 7. Аще же во свѣтѣ ходимъ, яко Самъ (Той) есть во свѣтѣ, общеніе имамы другъ къ другу и кровь Іисуса Христа, Сына Его, очищаетъ насъ отъ всякаго грѣха.

Хожденіе въ свѣтѣ или упражненіе въ дѣлахъ свѣта, въ дѣлахъ благочестія и праведности, необходимо для общенія не только съ Богомъ, но и съ истинными членами Церкви Христовой. Чуждые общенія съ Богомъ могутъ принадлежать къ

ихъ обществу только наружно, а по внутреннему расположенiю ничего не имѣютъ съ ними общаго. Таковы были, между прочимъ, современные Апостоламъ еретики—гностики, которые вели распутную жизнь и, не почитая ее за грѣхъ, не прерывали связи съ Церковiю и участвовали въ братскихъ церковныхъ собранiяхъ (Iуд. ст. 12). Быть истинными членами Церкви, имѣть истинное общенiе другъ съ другомъ въ церковныхъ собранiяхъ могутъ только тѣ, которые ведутъ себя, какъ свойственно чадамъ свѣта. Братское общенiе съ вѣрующими могутъ имѣть только истинныя чада Отца небеснаго, ревнующiе уподобиться Ему дѣлами свѣта, дѣлами благочестiя и добродѣтели. Правда, и послѣднiе не безгрѣшны, и въ ихъ нравственной жизни есть темныя стороны, но они каются въ своихъ грѣхахъ, поспѣшаютъ послѣ каждаго паденiя возставать, изъ области тмы стремятся къ свѣту, и потому *кровь Iисуса Христа Сына Божiя очищаетъ ихъ отъ всякаго грѣха.* Очищающую силу она имѣетъ только въ отношенiи къ кающимся, а отнюдь не къ безпечнымъ и нераскаяннымъ грѣшникамъ.

—

Разсмотрѣнная паримiя читается только въ день памяти Апостола Ѳомы потому, что къ этому Апостолу имѣютъ особенное отношенiе начальныя слова паримiи объ осязавшихъ Христа руками Апостолахъ.

II.

Въ сей паримiи (1 Iоан. 3, 21—24; 4, 1—6), читаемой вь праздники св. Iоанна Богослова (8 мая и 26 сентября), содержится ученiе о благоволенiи Господа къ исполнителямъ заповѣди о любви къ ближнимъ и предостереженiе отъ лжеучителей.

Гл. 3. Ст. 21. Возлюбленнiи, аще сердце наше не зазритъ намъ, дерзновенiе имамы къ Богу.

Идетъ рѣчь о спасительной силѣ любви къ ближнимъ. Истинная любовь къ ближнимъ, какъ сказано у Апостола выше (ст. 18), состоитъ въ томъ, чтобы мы любили не словомъ или языкомъ, но дѣломъ и истиною. И благо тому, кто имѣетъ таковую любовь, чье сердце или совѣсть не обвиняетъ

(не зазритъ) его въ разногласiи словъ съ дѣломъ, кто, увѣряя языкомъ въ любви къ ближнимъ, свидѣтельствуетъ искренность своихъ словъ дѣйствительною помощiю ближнему въ духовныхъ и тѣлесныхъ нуждахъ. Если имѣемъ такую любовь, то *дерзновенiе имамы къ Богу*. Богъ, существо всевѣдущее, о которомъ въ предыдущемъ стихѣ (20) сказано, что Онъ «больше сердца нашего и знаетъ все», видя въ христiанахъ истинную, нелицемѣрную любовь къ ближнему, Самъ взираетъ на нихъ съ отеческою любовiю, какъ на чадъ Своихъ, такъ что они съ дѣтскимъ дерзновенiемъ всегда обращаются къ Нему съ молитвами, по увѣренности, что какъ они любятъ въ каждомъ ближнемъ брата своего, такъ и Онъ любитъ ихъ, какъ дѣтей.

Ст. 22. И егоже аще просимъ, прiемлемъ отъ Него, яко заповѣди Его соблюдаемъ и угодная предъ Нимъ творимъ.

Дерзновенiе, съ какимъ возносятъ мольбы къ Богу исполнители заповѣдей Его, и въ частности заповѣди о любви къ ближнимъ, не посрамляетъ ихъ. Чего бы они ни попросили у Господа, дастъ имъ. Онъ исполняетъ ихъ желанiя, потому что они исполняютъ волю Его, выражаемую въ заповѣдяхъ Его. Какiя же эти заповѣди?

Ст. 23. И сiя есть заповѣдь Его, да вѣруемъ во имя Сына Его Iисуса Христа и любимъ другъ друга, якоже далъ есть заповѣдь намъ.

Слѣдовало бы ожидать, что Апостолъ скажетъ: *сiи суть заповѣди*, въ соотвѣтствiе сказанному въ предшествующемъ стихѣ не объ одной заповѣди, а о нѣсколькихъ. Но если Апостолъ говоритъ объ одной заповѣди, это равносильно тому, какъ еслибы сказано было: «вотъ что заповѣдано». Что же именно? То, «чтобы мы вѣровали во имя Сына Его Iисуса Христа», т. е. вѣровали въ Того, Кто именуется Сыномъ Божiимъ Iисусомъ Христомъ. Намъ заповѣдано вѣровать, что именуемый симъ именемъ дѣйствительно есть Сынъ Бога Отца, по Божеской Своей природѣ единосущный и равносущный Ему, и что, не переставая быть Богомъ, Онъ содѣлался человѣкомъ съ именемъ Iисуса и явился Христомъ—нашимъ Искупителемъ,

Просвѣтителемъ и Царемъ. Заповѣдь о вѣрѣ въ Сына Божія Іисуса Христа дана отъ Бога Отца устами Самого Іисуса Христа. *Вѣруйте въ Бога и въ Мя вѣруйте* (Іоан. 14, 1). Эту заповѣдь, какъ и всѣ наставленія, Христосъ изрекъ по волѣ Бога Отца, Который послалъ Его въ міръ для того, чтобы Онъ передалъ людямъ глаголы Отца, и Онъ исполнилъ сіе, исповѣдуя предъ Отцемъ: *Глаголы, ихже далъ еси Мнѣ, дахъ имъ. Азъ дахъ имъ слово Твое* (Іоан. 17, 8. 14). Съ заповѣдію о вѣрѣ тѣсно соединена заповѣдь о любви къ ближнимъ. Сію заповѣдь Христосъ часто повторялъ, какъ основную заповѣдь Евангельскаго закона. И мы должны любить другъ друга такъ, *якоже далъ есть заповѣдь намъ,*—именно: должны любить всѣхъ, какъ самихъ себя, любить не только любящихъ, но и ненавидящихъ насъ, любить не словомъ, а дѣломъ и истиною, любить до готовности положить за другихъ жизнь свою. Такая любовь есть плодъ вѣры во Христа, ибо основывается на томъ, что всѣ вѣрующіе во Христа суть чада Божіи, возрожденныя благодатію крещенія, слѣдственно братья между собою, а невѣрующіе, хотя не принадлежатъ къ числу возрожденныхъ, предназначены къ тому.

Ст. 24. И соблюдаяй заповѣди Его въ Немъ пребываетъ, и Той въ немъ. И о семъ разумѣемъ, яко пребываетъ въ насъ, отъ Духа, Егоже далъ есть намъ.

Благо тому, кто соблюдаетъ заповѣди Божіи о вѣрѣ и любви. Онъ пребываетъ въ Богѣ, т. е. находится въ тѣснѣйшемъ общеніи съ Нимъ, и Богъ въ немъ. Объ этомъ единеніи съ Богомъ посредствомъ вѣры и дѣятельной любви Іисусъ Христосъ учитъ: *Аще кто любитъ Мя, слово Мое соблюдетъ, и Отецъ Мой возлюбитъ Его, и къ нему пріидемъ и обитель у него сотворимъ* (—23). Какъ можно увѣриться въ этомъ таинственномъ тѣснѣйшемъ единеніи съ Богомъ? Не есть ли это только мечта и самообольщеніе? Трудно судить о семъ стороннему человѣку. Жизнь человѣка въ таинственномъ общеніи съ Богомъ есть такое состояніе, которое ближе всего извѣстно ему самому по собственному опыту. Что же говоритъ ему собственный опытъ? Онъ чувствуетъ, что состоитъ подъ вліяніемъ Духа Божія, или благодати Его, дарованной со времени крещенія и проявляющей въ немъ Свою силу въ плодахъ ея—

духовномъ мирѣ и радости (Римл. 14, 17). Въ семъ случаѣ Самъ Духъ свидѣтельствуетъ духу нашему, что мы чада Божіи (Римл. 8, 16), стало быть находимся въ родственной близости къ Богу, выражающейся въ томъ таинственномъ общеніи съ Нимъ, которое называется пребываніемъ вѣрующихъ въ Богѣ и Бога въ нихъ. Но Духъ Божій, Духъ Святый, есть *Духъ истины* (Іоан. 15, 26). Стало быть они не могутъ обманываться въ своей увѣренности, что пребываютъ въ Богѣ и Богъ съ ними.

Гл. 4, ст. 1. Возлюбленніи, не всякому духу вѣруйте, но искушайте духи, аще отъ Бога суть, яко мнози лжепророцы изыдоша въ міръ.

Сказавъ о Духѣ Святомъ, какъ о вѣрномъ свидѣтелѣ нашего общенія съ Богомъ, Апостолъ находитъ нужнымъ предостеречь вѣрующихъ отъ общенія съ лжепророками, говорящими не отъ Духа Божія. Общеніе съ ними людей, причастныхъ благодати Св. Духа, подвергаетъ послѣднихъ опасности заразиться заблужденіями и лишиться благодати Святаго Духа.— *Не всякому духу вѣруйте, но искушайте духи, аще отъ Бога суть.* Подъ духами разумѣются здѣсь учители, говорящіе не отъ себя, но по внушенію внѣшней высшей духовной силы, вдохновляемые ею. Есть чистый источникъ вдохновенія и есть нечистый. Посему надобно тщательно испытывать, дѣйствительно ли всякій вдохновенный говоритъ по внушенію Духа Божія, дѣйствительно ли онъ есть истинный пророкъ, нѣтъ ли между вдохновенными учителями служащихъ орудіями духа лжи, или бѣсовской силы. Ибо *мнози лжепророцы изыдоша въ міръ.* Для различенія истинныхъ пророковъ отъ лжепророковъ, носителей Духа Святаго отъ носителей духа лжи существовалъ въ первенствующей Церкви, обильной чрезвычайными дарами, даръ различенія духовъ (1 Коринѳ. 12, 10). Не всѣ только обладали этимъ даромъ. Тѣ, которые не обладали имъ и не всегда встрѣчали обладающихъ имъ, легко могли погрѣшать въ различеніи духовъ, истинныхъ пророковъ, движимыхъ Духомъ Божіимъ, отъ ложныхъ, вдохновляемыхъ духомъ лжи. Послѣдніе походили на первыхъ по наружности, по тому восторженному состоянію, въ какомъ изрекали свои пророчества, свое ученіе. Нужна была великая осторожность, чтобы не впасть въ обманъ, не принять поддѣльной монеты за истинную. Къ счастію воз-

можно было избѣжать этого обмана. Есть вѣрные признаки, по которымъ и не обладающіе даромъ различенія духовъ могли распознавать, кто изъ пророковъ говоритъ по вдохновенію отъ Духа истины, кто—по внушенію бѣсовской силы. Какіе же это признаки?

Стт. 2. 3. О семъ познавайте Духа Божія и духа лестча: всякъ духъ, иже исповѣдуетъ Іисуса Христа во плоти пришедша, отъ Бога есть. И всякъ духъ, иже не исповѣдуетъ Іисуса Христа во плоти пришедша, отъ Бога нѣсть, и сей есть антихристовъ, егоже слышасте яко грядетъ, и нынѣ въ мірѣ есть уже.

Въ числѣ лжеучителей, современныхъ Апостолу Іоанну, были такіе, которые не исповѣдывали *Іисуса Христа во плоти пришедша.* Они не признавали Христа за Богочеловѣка, отвергали воплощеніе Сына Божія, и утверждали одни изъ нихъ, что Христосъ былъ простой человѣкъ, другіе — что Онъ былъ только призракомъ человѣка, подобно тому, какъ ангелы при своихъ явленіяхъ людямъ облекались не въ дѣйствительное вещественное тѣло, а только въ кажущееся. Такимъ ученіемъ о лицѣ Христовомъ ниспровергалась христіанская вѣра, сущность которой состоитъ въ ученіи о воплощеніи Сына Божія, объ ипостасномъ въ лицѣ Христовомъ соединеніи естества Божескаго и человѣческаго. Теперь понятно, какъ надобно было поступать вѣрующимъ, когда надлежало отличить истинныхъ учителей отъ ложныхъ. Если одни изъ учителей исповѣдывали догматъ воплощенія Сына Божія насъ ради человѣкъ и нашего ради спасенія, — это истинные учители, ихъ устами движетъ Духъ Божій. Въ противномъ случаѣ они суть лжепророки, вдохновляемые духомъ заблужденія *(лестчимъ).* Всякій такой учитель или духъ — «не отъ Бога и есть духъ антихриста», врага Христова. Этотъ врагъ, носящій въ себѣ сатану, придетъ въ концѣ вѣковъ, лестію и силою будетъ разрушать царство Христово и убитъ будетъ духомъ устъ Христовыхъ (2 Солун. 2, 8—11). Это уже *слышали* современники Апостола Іоанна отъ него самого или отъ другихъ; но вмѣстѣ онъ возвѣщаетъ имъ, что антихристъ *уже и нынѣ есть въ мірѣ,* присутствуетъ въ мірѣ не самолично, а въ лицѣ лжеучителей, которые суть предтечи антихриста и, подобно ему, говорятъ и дѣйствуютъ по внушенію духа лжи—діавола.

Ст. 4. Вы отъ Бога есте, чадца, и побѣдисте тѣхъ, яко болій есть иже въ васъ, нежели иже въ мірѣ.

Трудна борьба съ лжеучителями, враждующими противъ истины,—они дѣйствуютъ не одни, но въ союзѣ съ діаволомъ, неистощимымъ въ козняхъ для погубленія людей. Но эта трудность не должна смущать тѣхъ, которые суть *отъ Бога*, возродившаго ихъ и содѣлавшаго ихъ своими чадами и пребывающаго въ нихъ, какъ въ вѣрныхъ слугахъ Своихъ, ревностно соблюдающихъ Его заповѣди. Онъ несравненно сильнѣе *(болій есть)* «того, кто въ мірѣ», сильнѣе діавола, который есть князь міра сего (Іоан. 12, 31; 14, 30), ибо міръ, понимаемый какъ скопище невѣрующихъ и лжевѣрующихъ, есть область его владычества (Дѣян. 26, 18). Враги истины, усиливающіеся при его помощи водворить и распространить повсюду лжемудріе и суевѣріе, никогда не одолѣютъ царства Христова, которое есть царство истины. *Дерзайте*, сказалъ Основатель сего царства, *яко Азъ побѣдихъ міръ* (Іоан. 16, 33). Истина, насажденная Имъ въ мірѣ, пребываетъ во вѣкъ, тогда какъ заблужденія непрерывно смѣняются одно другимъ, исчезая предъ свѣтомъ истины. Христосъ побѣдилъ міръ самолично и продолжаетъ побѣждать въ лицѣ вѣрныхъ Ему членовъ Его царства, борющихся съ врагами истины. Вы уже, говоритъ имъ Апостолъ, *побѣдили ихъ*, то есть этихъ враговъ—лжеучителей. Эта побѣда обезпечена за вами, доколѣ пребываетъ въ васъ Господь, научающій васъ истинѣ и дающій вамъ силы крѣпко стоять за нее.

Ст. 5. Они отъ міра суть. Сего ради отъ міра глаголютъ, и міръ тѣхъ послушаетъ.

Не безъ успѣха дѣйствуютъ въ мірѣ и лжеучители, вдохновляемые духомъ лжи. Но этому не слѣдуетъ удивляться. Они обязаны своими успѣхами угодливости міру. *Все, еже въ мірѣ, похоть плоти* (сластолюбіе), *похоть очесъ* (любостяжательность) и *гордость житейская* (1 Іоан. 2, 16). Лжеучители не только не противодѣйствуютъ этимъ похотямъ, но еще сами предаются имъ, къ удовольствію людей міра, ибо подобное стремится къ подобному. Свой своему радъ. Въ этомъ пристрастіи лжеучителей къ міру и господствующимъ въ немъ

растлѣннымъ обычаямъ нельзя не видѣть другаго вѣрнаго признака общенiя лжеучителей съ духомъ лжи.

Ст. 6. Мы отъ Бога есмы. Иже знаетъ Бога, послушаетъ насъ, а иже нѣсть отъ Бога, не послушаетъ насъ.

Лжеучителямъ, преданнымъ мiру и угождающимъ ему подражанiемъ его безнравственнымъ обычаямъ, Апостолъ противополагаетъ Апостоловъ и другихъ вѣропроповѣдниковъ для того, чтобы дать понять, почему одни слушаютъ ихъ, другiе не слушаютъ. *Мы*, говоритъ св. Iоаннъ за себя и за прочихъ вѣропроповѣдниковъ, *отъ Бога есмы*, т. е. мы чада Божiя, возрожденныя Богомъ и пребывающiя въ общенiи съ Нимъ. И потому насъ слушаютъ и наше ученiе къ сердцу принимаютъ только тѣ, которые *знаютъ Бога*, то есть которые хотя живутъ среди развращеннаго мiра, не хотятъ знаться или сближаться съ нимъ по вѣрѣ, не увлекаются его обычаями, не дорожатъ ничѣмъ, въ чемъ мiръ поставляетъ свое благо, и крѣпко убѣждены, что истинное благо заключается въ единомъ Богѣ и въ общенiи съ Нимъ. У таковыхъ есть внутреннее сродство съ нами, и потому они влекутся къ намъ, какъ истиннымъ учителямъ, и *послушаютъ* насъ. Кто же не слушаетъ насъ? *Иже нѣсть отъ Бога* (сличи Iоан. 8, 47), то есть кто внутренно отступилъ отъ Бога, хотя устами исповѣдуетъ вѣдѣти Его, кто прилѣпился къ мiру до забвенiя Бога, кто пересталъ быть чадомъ Божiимъ, пренебрегъ благодатiю возрожденiя отъ Бога въ крещенiи. У таковыхъ нѣтъ ничего общаго съ нами, и потому неудивительно, что они слушаютъ не насъ, а лжеучителей, вдохновляемыхъ духомъ лжи—дiаволомъ. Ихъ вдохновенiе людямъ мiра кажется вдохновенiемъ отъ Духа Божiя, хотя для обличенiя ихъ въ общенiи съ духомъ злобы достаточно того, что они служатъ враждебному истинѣ Христовой мiру *).

---

*) Въ паримiю не вошли заключительныя слова разсмотрѣннаго стиха: *О семъ познаваемъ духа истины и духа лестча.*

III.

Въ сей паримiи (1 Iоан. 4, 11—16) предлагается ученiе о любви Божiей въ связи съ христiанскою любовiю къ ближнимъ.

Гл. 4, ст. 11. Возлюбленнiи, аще сице возлюбилъ есть насъ Богъ, и мы должни есмы другъ друга любити.

Выше, въ предшествующихъ двухъ стихахъ (9. 10), сказано, въ чемъ открылась любовь Божiя къ намъ. Она открылась въ томъ, что «Богъ послалъ въ мiръ Единороднаго Сына Своего, чтобы мы получили жизнь.., въ умилостивленiе за грѣхи наши». Къ чему располагаетъ насъ столь великая любовь Божiя къ намъ? Къ тому, — дается отвѣтъ въ подлежащемъ разсмотрѣнiю стихѣ,—чтобы мы, слѣдуя примѣру любви Божiей къ людямъ, любили ближнихъ. Какъ не любить тѣхъ, которыхъ возлюбилъ Богъ? Мы заслужили вѣчную погибель. Для спасенiя отъ нея, *для дарованiя намъ жизни,* то есть вѣчнаго блаженства, Онъ послалъ въ мiръ Единороднаго Сына Своего и отдалъ Его въ умилостивительную жертву за наши грѣхи. Видно мы дороги Отцу небесному, если для спасенiя нашего потребовалась столь безмѣрной цѣны жертва. Не должны ли и мы принимать къ сердцу благо нашихъ ближнихъ до готовности жертвовать для блага ихъ всѣмъ, что намъ дорого въ ряду земныхъ благъ?

Ст. 12. Бога никтоже нигдѣже видѣ. Аще другъ друга любимъ, Богъ въ насъ пребываетъ, и любы Его совершенна есть въ насъ.

Любовь къ ближнему, котораго видимъ, вводитъ насъ въ общенiе съ Богомъ, Котораго не видимъ. Это общенiе съ Богомъ, столь живое и тѣсное, что Богъ пребываетъ въ насъ, какъ въ храмѣ Своемъ, достигается, если мы любимъ другъ друга, любимъ тѣхъ, которые соединены съ нами братскими узами, какъ чада Божiи. Любовь другъ къ другу сродняетъ насъ съ Богомъ потому, что Онъ Самъ есть Любовь, суще-

ство любвеобильное. Любовь Его простирается на всѣхъ людей, даже на невѣдущихъ Его, не чтущихъ Его, но въ полной мѣрѣ она являетъ себя въ тѣхъ, которые не только чтутъ и любятъ Его, но по любви къ Нему любятъ и ближнихъ: *любы Его совершенна есть въ насъ,* если мы полны любви другъ къ другу.

Ст. 13. О семъ разумѣемъ, яко въ Немъ пребываемъ и Той въ насъ, яко отъ Духа Своего далъ есть намъ.

Что наша увѣренность въ тѣснѣйшемъ общеніи съ нами Бога посредствомъ любви къ ближнимъ не есть мечта и самообольщеніе, а дѣйствительность, это явствуетъ изъ плодовъ этого общенія. Таковыми плодами служатъ многообразные дары Св. Духа, дары благодати Его, просвѣщающей, освящающей, очищающей, пророчествующей, чудодѣйствующей. Послѣдніе два дара благодати принадлежатъ къ числу чрезвычайныхъ даровъ, которыми обиловала Церковь въ апостольское время.

Ст. 14. И мы видѣхомъ и свидѣтельствуемъ, яко Отецъ посла Сына Спасителя міру.

Выше (ст. 12) было сказано, что невидимый Богъ открываетъ намъ Себя, какъ Богъ любви, въ нашей любви къ ближнимъ. Но въ высочайшей степени любовь Божія къ людямъ открылась въ томъ, что невидимый Богъ явилъ Себя людямъ въ Сынѣ Своемъ, посланномъ для спасенія міра. Единосущный Сынъ Его принимаетъ образъ человѣка и въ семъ образѣ дѣлается видимымъ для всѣхъ. Не всѣ, видѣвшіе Его чувственными очами, прозрѣвали въ Немъ Обѣтованнаго Спасителя, не всѣ вѣровали въ Его Богочеловѣчество, не всѣ созерцали въ Немъ любовь къ людямъ Бога Отца. Но самовидцы Апостолы Христовы не только сами убѣдились въ истинѣ всего этого, но и свидѣтельствовали о ней предъ другими, чтобы всѣ знали, что Богъ Отецъ въ лицѣ Христа послалъ Спасителя міру и чрезъ Него явилъ міру высочайшую любовь къ людямъ.

Ст. 15. Иже аще исповѣсть, яко Іисусъ есть Сынъ Божій, Богъ въ немъ пребываетъ, и той въ Бозѣ.

Любовь Бога къ людямъ проявляется въ столь тѣсномъ общеніи съ Нимъ, что Онъ въ нихъ пребываетъ, и они въ Немъ. Но этого общенія сподобляются только вѣрующіе во Христа Сына Божія, въ Его Богочеловѣчество или вочеловѣченіе насъ ради человѣкъ и нашего ради спасенія и исповѣдующіе эту вѣру съ полнымъ убѣжденіемъ въ ея истинѣ до готовности пострадать и умереть за нее. Чрезъ вѣру Христосъ вселяется въ сердца наши (Ефес. 3, 17), соединяется съ нами какъ виноградная лоза съ вѣтвію, питающеюся ея соками и получающею отъ нея жизнь (Іоан. 15, 4. 5). Кто такъ близокъ къ Сыну, къ тому столь же близокъ Отецъ, Который послалъ въ міръ Сына именно для того, чтобы удалившихся отъ Него грѣшниковъ привести къ Отцу, возстановить общеніе съ Нимъ.

Ст. 16. И мы познахомъ и вѣровахомъ любовь, юже имать Богъ къ намъ. Богъ любы есть и пребываяй въ любви въ Бозѣ пребываетъ, и Богъ въ немъ пребываетъ.

Мы познахомъ и вѣровахомъ... Говоря: *мы*, Апостолъ имѣетъ въ виду Апостоловъ и другихъ ближайшихъ учениковъ и самовидцевъ Христа. Они первые сподобились узнать отъ Него, какъ велика любовь Божія къ людямъ, явленная чрезъ Него, первые вседушевно увѣровали въ сію любовь и въ нѣдрахъ ея обрѣли спасеніе.—*Богъ любы есть, и пребываяй въ любви въ Бозѣ пребываетъ и Богъ въ немъ пребываетъ.* Богъ по самой природѣ Своей есть существо любвеобильное. Прежде чѣмъ явились на свѣтъ твари, Онъ соединялся узами любви съ Единосущнымъ Его Сыномъ и Духомъ; но отъ полноты любви Онъ возжелалъ имѣть причастниковъ ея внѣ Себя. Для сего Его любовію вызваны были къ бытію существа видимаго и невидимаго міра. Въ ряду сихъ предметовъ любви Его явился человѣкъ. Грѣхопаденіе человѣка сдѣлало его недостойнымъ любви Божіей и навлекло на него гнѣвъ Божій. Но не желая погибели грѣшника, Онъ для спасенія его послалъ въ міръ Сына Своего Единороднаго и въ такомъ обиліи излилъ Свою любовь на насъ, что «пребывающій въ любви въ Бозѣ пребы-

ваетъ и Богъ въ немъ пребываетъ». Любя всѣхъ, Онъ заповѣдалъ, чтобы и мы любили всѣхъ,—и благо тому, кто свято исполняетъ эту заповѣдь: онъ удостоивается тѣснѣйшаго общенiя съ Богомъ, сродняется съ Нимъ, дѣлается храмомъ Его.

IV.

Въ сей паримiи (1 Iоанна 4, 20—21; 5, 1 — 5), читаемой въ праздники Апостола и Евангелиста Iоанна Богослова (8 мая и 26 сентября), говорится о несовмѣстимости любви къ Богу съ нелюбовiю къ ближнимъ и о силѣ вѣры.

Гл. 4, ст. 20. Возлюбленнiи, аще кто речетъ, яко люблю Бога, а брата своего ненавидитъ, ложь есть: ибо не любяй брата своего, егоже видѣ, Бога, Егоже не видѣ, како можетъ любити?

Истинная любовь къ Богу имѣетъ необходимую связь съ любовiю къ ближнимъ. Гдѣ нѣтъ любви къ ближнему, тамъ нѣтъ любви къ Богу. Нашъ ближнiй есть видимый носитель образа Божiя. Даже не возрожденный, естественный человѣкъ сохраняетъ это достоинство (Быт. 9, 6); тѣмъ паче оно принадлежитъ возрожденному благодатiю крещенiя. Но что мы видимъ, то намъ легче любить, чѣмъ то, чего не видимъ, подобно тому, какъ вѣровать легче, когда предметъ вѣры предъ глазами, чѣмъ еслибы онъ не былъ видимъ (Iоан. 20, 29). Чрезъ чувственное зрѣнiе предметъ любви производитъ непосредственное впечатлѣнiе на душу и живѣе овладѣваетъ ею, чѣмъ чрезъ духовное созерцанiе. Посему, еслибы кто сталъ увѣрять, что любитъ Бога, Котораго не видитъ чувственными очами, но не любитъ (*ненавидитъ*) ближняго, котораго видитъ, тому нельзя вѣрить: онъ *ложь есть*. Ибо нельзя надѣяться, чтобы не исполняющiй легкаго, болѣе доступнаго ему, могъ исполнить трудное, менѣе доступное ему.

Ст. 21. И сiю заповѣдь имамы отъ Него, да любяй Бога любитъ и брата своего.

Заповѣдь о любви къ Богу совмѣстно съ любовiю къ ближнему дана отъ Бога (*отъ Него*) въ Ветхомъ Завѣтѣ и подтвер-

ждена Новозавѣтнымъ Законодателемъ Сыномъ Божiимъ Iисусомъ Христомъ. По слову Его, на ней утверждается весь законъ и пророки (Маѳ. 22, 38. 39).

Гл. 5, ст. 1. Всякъ вѣруяй, яко Iисусъ есть Христосъ, отъ Бога рожденъ есть. И всякъ, любяй рождшаго, любитъ и рожденнаго отъ него.

Въ предшествующихъ двухъ стихахъ основанiе любви къ ближнему указано въ томъ, что ближнiй есть видимый носитель образа Бога невидимаго, также въ ясной заповѣди ветхозавѣтной и новозавѣтной о любви къ ближнему нераздѣльно съ любовiю къ Богу. Въ подлежащемъ разсмотрѣнiю стихѣ указывается новое основанiе для исполненiя долга любить ближняго,—вѣра во Христа Искупителя. Кто имѣетъ эту вѣру, тотъ отъ Бога рожденъ. Чрезъ крещенiе, которое есть духовное рожденiе, вѣрующiй во Христа сродняется съ Нимъ и чрезъ Него съ Богомъ Отцемъ, дѣлается чадомъ Его по благодати и слѣдственно братомъ прочихъ вѣрующихъ во Христа, имѣя общаго съ ними Отца. Но братьямъ свойственно любить другъ друга по самой природѣ ради того, что произошли отъ одного отца. Подобно сему и вѣрующимъ во Христа, какъ рожденнымъ отъ Отца Бога, свойственно любить и дѣтей Его, какъ братьевъ своихъ.

Ст. 2. О семъ вѣмы, яко любимъ чада Божiя, егда Бога любимъ и заповѣди Его соблюдаемъ. *(Что мы любимъ дѣтей Божiихъ, узнаемъ изъ того, когда любимъ Бога и т. д.)*.

Любовь къ ближнимъ и любовь къ Богу ручаются одна за другую. Если, съ одной стороны, любовь къ ближнимъ свидѣтельствуетъ о любви къ Богу, такъ что не любящiй ближняго не любитъ и Бога, то, съ другой стороны, признакомъ или свидѣтельствомъ любви къ ближнимъ, какъ чадамъ Божiимъ, служитъ любовь къ Богу, такъ что кто Бога не любитъ, тотъ не любитъ и ближнихъ. Это потому, что истинная любовь къ Богу состоитъ въ соблюденiи заповѣдей Его, въ безпрекословномъ послушанiи волѣ Его, какъ бы ни казались трудными къ исполненiю эти заповѣди. Если таково свойство любви къ Богу, если только такая любовь есть истинная, то обладающiй

ею не можетъ не любить ближнихъ, каковы бы они ни были. Пусть они будутъ дурными людьми въ нравственномъ отношеніи, пусть имѣютъ непригляднyю, отталкивающую наружность, пусть не лежитъ къ нимъ сердце; но истинно любящій Бога преодолѣваетъ естественное отвращеніе къ нимъ. Онъ взираетъ на нихъ, какъ на чадъ Божіихъ. Они дороги ему, потому что дороги Богу; онъ не гнушается ими, потому что не пренебрегаетъ ими Богъ, милосердый къ добрымъ и злымъ. Въ примѣрѣ Іисуса Христа, приближавшаго къ Себѣ всякихъ грѣшниковъ, презираемыхъ всѣми, онъ видитъ достоподражаемый для себя примѣръ и любитъ всѣхъ, какъ чадъ Божіихъ, возлюбленныхъ Богомъ. Въ этомъ отношеніи какъ не похожъ онъ на тѣхъ, которые оправдываютъ свое нерасположеніе къ ближнимъ недостоинствомъ ихъ! Это значитъ, что они не имѣютъ истинной любви къ Богу, ибо истинно любящій Бога, заповѣдавшаго любить всѣхъ, непремѣнно любитъ всѣхъ, какъ чадъ Божіихъ.

Ст. 3. Сія бо есть любы Божія *(любовь къ Богу),* **да заповѣди Его соблюдаемъ: и заповѣди Его тяжки не суть.**

Истинная любовь къ Богу не есть одно мимолетное чувство и не ограничивается словами; она требуетъ дѣлъ и состоитъ въ соблюденіи заповѣдей Его, между которыми главное мѣсто занимаетъ любовь къ Богу и ближнимъ. Для человѣка естественнаго, невозрожденнаго, *тяжки заповѣди* Господни, ибо исполненіе ихъ требуетъ самоотверженія, отреченія отъ своей воли, отъ самоугодія, требуетъ борьбы съ грѣховными искушеніями, безпрекословнаго послушанія волѣ Божіей. Но для возрожденнаго заповѣди Господа *тяжки не суть*. Почему? Отвѣтъ въ слѣдующемъ стихѣ:

Ст. 4. Яко всякъ, рожденный отъ Бога, побѣждаетъ міръ: и сія есть побѣда, побѣдившая міръ, вѣра наша.

Человѣкъ возрожденный, вызванный къ новой духовной жизни благодатію крещенія, не есть отъ міра сего. Онъ живетъ среди міра, вращается въ области зла, враждебной истинѣ и добру, подчиненной князю міра сего—діаволу, видитъ господство въ мірѣ тройственной похоти; къ нему приражаются искушенія и соблазны отъ *похоти плоти* (сластолюбія), *похоти очесъ*

(корыстолюбія) и *гордости житейской* (1 Іоан. 2, 15); но онъ не увлекается этими искушеніями, онъ борется съ ними и побѣждаетъ міръ. Какою силою онъ достигаетъ этой побѣды? Силою вѣры. *Сія есть побѣда, побѣдившая міръ* (одержанная надъ міромъ), *вѣра наша,*—именно вѣра въ Іисуса Христа, какъ говорится въ слѣдующемъ стихѣ:

Ст. 5. Кто есть побѣждаяй міръ, токмо вѣруяй, яко Іисусъ есть Сынъ Божій?

Вѣрующій во Христа Сына Божія побѣждаетъ міръ потому, что борется съ міромъ не одинъ, но подъ Его предводительствомъ. Онъ слышитъ ободряющій кликъ Его: *дерзайте, яко Азъ побѣдихъ міръ* (Іоан. 16, 33). И воодушевляемые этимъ побѣднымъ кликомъ, вѣрующіе въ Него смѣло сражаются съ врагами своего спасенія. Онъ воодушевляетъ ихъ не только Своимъ словомъ, но и примѣромъ. Ибо какъ Самъ Онъ побѣдилъ міръ и князя міра—діавола, который искушалъ Его тройственною похотію въ пустынѣ и устремлялъ на Него полчища враговъ въ послѣдніе дни Его земной жизни, такъ и мы можемъ надѣяться побѣдить міръ и князя міра. Онъ побѣдилъ діавола и царство его собственною силою: мы побѣждаемъ ихъ Его всемогущею силою. «Самъ бывъ искушенъ, Онъ можетъ и искушаемымъ помочь» (Евр. 2, 18). Съ вѣрою въ Его всесильную помощь соединяется любовь къ Нему. Онъ даетъ любящимъ Его такую силу, что имъ не страшны никакія враждебныя силы подобно тому, какъ и въ житейскомъ быту изъ любви къ кому-либо люди готовы на всевозможныя жертвы и опасности для блага ему.

Соборное посланiе св. Апостола Iуды. (Три паримiи: I, 1—10; II, 11—16; III, 17—25).

Въ сихъ паримiяхъ, читаемыхъ въ день памяти св. Апостола Iуды (19 iюня), содержится обличенiе современныхъ ему лжеучителей и предостереженiе вѣрующимъ отъ ихъ заблужденiй и безнравственной жизни.

Ст. 1. Iуда, Iисуса Христа рабъ, братъ же Iакова, сущимъ о Бозѣ Отцѣ освященнымъ, Iисусъ Христомъ соблюденнымъ, званнымъ.

Писатель посланiя называетъ себя Iудою, братомъ Iакова. Разумѣется Iаковъ Алфеевъ, одинъ изъ 12 Апостоловъ, первый Iерусалимскiй епископъ, писатель извѣстнаго подъ его именемъ соборнаго посланiя, сродникъ Господа Iисуса по плоти *).

Iуда упоминается въ числѣ братьевъ Iакова и въ Евангелiи (Матѳ. 13, 55). И какъ Iаковъ въ началѣ своего посланiя именуетъ себя рабомъ Iисуса Христа, такъ и Iуда называетъ себя тѣмъже именемъ не въ общемъ смыслѣ этого слова, не въ смыслѣ послѣдователя Христова, а въ томъ, что онъ призванъ служить Iисусу Христу въ качествѣ Апостола, съ рабскою покорностiю исполнять возложенное на него дѣло Евангельской проповѣди, въ каковомъ смыслѣ и другiе Апостолы именуютъ себя рабами Iисуса Христа (Филип. 1, 1; Римл. 1, 1). Iуда принадлежалъ къ числу 12 Апостоловъ. Что ни Iаковъ, ни братъ его Iуда въ своихъ посланiяхъ не называютъ себя братьями Господними, это объясняется тѣмъ, что они помнили слова Христа о плотскихъ Его сродникахъ (Матѳ. 12, 49). Но братомъ Iакова Iуда называетъ себя для того, чтобы авторитетомъ его имени, какъ знаменитаго Апостола, возвысить значенiе своего посланiя въ глазахъ читателей, вѣрующихъ во Христа. Обращаясь къ нимъ съ привѣтомъ, онъ говоритъ, что

---

*) См. толкованiе на первую паримiю изъ посланiя Iаковлева, гл. 1, ст. 1.

они суть *званные*, ибо не только слышали Евангельскую проповѣдь, зовущую ко спасенію, но и откликнулись на этотъ зовъ, увѣровали во Христа;—что они *освящены о Бозѣ Отцѣ*, т. е. пріяли освящающую благодать Св. Духа, содѣлавшую ихъ чадами Бога Отца;—что они *соблюдены Іисусъ Христомъ*, т. е. сохранены Христомъ въ вѣрности Ему, не увлеклись лжеученіями еретиковъ, о которыхъ будетъ рѣчь ниже.—Гдѣ жили и кто именно были тѣ христіане, для которыхъ назначено посланіе Іуды? Для рѣшенія этого вопроса должно имѣть въ виду сходство этого посланія со 2-мъ посланіемъ Апостола Петра въ обличеніи лжеучителей. Если 2-ое посланіе Петра назначено было для тѣхъже христіанъ, къ которымъ писано 1-ое посланіе, т. е. къ христіанамъ малоазійскихъ церквей, разсѣяннымъ въ Понтѣ, Галатіи, Каппадокіи, Асіи и Виѳиніи (1 Петр, 1, 1), то можно полагать, что и посланіе Іуды предназначено было для тѣхъже малоазійскихъ христіанъ. Это были христіане, обращенные изъ іудеевъ, разсѣянныхъ въ странахъ языческихъ. Это подтверждается также ссылкою Іудина посланія на іудейскія преданія (стт. 9. 14. 15).

Ст. 3. Милость вамъ и миръ и любы да умножатся.

Въ семъ привѣтствіи Апостолъ молитвенно желаетъ вѣрующимъ умноженія даровъ благодати. Они уже пріяли эту благодать, сподобились *милости* къ нимъ Божіей, явленной имъ въ указаніи пути къ спасенію, вкусили сладость *мира* или примиренія съ Богомъ и *любви* къ нимъ Божіей, излившейся въ сердца ихъ Духомъ Святымъ (Римл. 5, 5). Апостолъ желаетъ имъ, чтобы сіи дары благодати Божіей не только сохранились, но и умножились въ нихъ.

Ст. 3. Возлюбленніи, всяко тщаніе творя писати вамъ о общемъ спасеніи вашемъ, нужду возымѣхъ писати вамъ, моля подвизатися о преданнѣй вѣрѣ святымъ единою.

Въ сихъ словахъ указуется цѣль посланія. Она состоитъ въ томъ, чтобы побудить вѣрующихъ *подвизаться о преданной вѣрѣ святымъ единою*. Всякъ, кто увѣровалъ въ истину Евангельскаго ученія, преданную христіанамъ (*святымъ*) однажды навсегда, долженъ крѣпко стоять за нее, держаться ея до го-

товности пострадать за нее. Эта истина неизмѣнна. Потому и хранить ее надобно въ неизмѣнной чистотѣ, не уступая никакимъ лжемудрованiямъ. Напоминать христiанамъ о сей священной обязанности призваны Апостолы Христовы. Они насадили вѣру, они же должны и поддерживать насажденную вѣру. Iуда, какъ одинъ изъ Апостоловъ Христовыхъ, всегда имѣлъ усердiе писать малоазiйскимъ христiанамъ объ общемъ, для всѣхъ предназначенномъ, спасенiи, но теперь онъ вызванъ къ сему особенною нуждою. Имъ грозитъ опасность поколебаться въ вѣрѣ вслѣдствiе козней со стороны враговъ истины, на которыхъ онъ указываетъ въ слѣдующихъ словахъ:

Ст. 4. Привнидоша бо нѣцыи человѣцы, древле предуставленнiи на сiе осужденiе, нечестивiи, Бога нашего благодать прелагающiи въ скверну и единаго Владыки Бога и Господа нашего Iисуса Христа отметающiися.

Опасность, грозившая вѣрѣ христiанъ, грозила со стороны нѣкiихъ человѣкъ, которые *привнидоша* въ ихъ общество, воровски проникли въ среду ихъ и незаконно, церковною властiю не призванные, приняли на себя учительство, за что заслужили осужденiе на вѣчную погибель. Они *древле предуставлены на сiе осужденiе.* Имъ не избѣжать кары Божiей, она предначертана для нихъ, прообразовательно указана въ судьбѣ древнихъ беззаконниковъ, о которыхъ будетъ рѣчь ниже. Чему подверглись послѣднiе, *сiе* самое ожидаетъ подражателей ихъ. Это люди *нечестивiи;* они почитаютъ себя христiанами, но на самомъ дѣлѣ они чужды христiанскаго благочестiя, ибо отступили отъ единства церковнаго (ст. 19), хотя наружно не прервали союза съ вѣрующими. Они *Бога нашего благодать прелагаютъ въ скверну,* обращаютъ въ поводъ къ распутству. Какъ это могло случиться?... Благодать есть сила Божiя, дарующая намъ прощенiе грѣховъ и вмѣстѣ освящающая и укрѣпляющая насъ для подвиговъ борьбы съ грѣхами. Не такъ посмотрѣли на благодать обличаемые Апостоломъ лжеучители. Дѣйствiе благодати они поставляли единственно въ прощенiи грѣховъ. Если грѣхи прощаются, не вмѣняются вѣрующимъ во Христа, то, стало быть, разсуждали они, можно безнаказанно предаваться грѣховной жизни, безпечно вести жизнь развратную. Ученiе о благодати, спасающей человѣка независимо отъ дѣлъ закона,

отъ личныхъ заслугъ каждаго, съ особенною ясностiю и полнотою раскрыто Апостоломъ Павломъ; но съ этимъ ученiемъ у него соединено ученiе объ удаленiи отъ грѣховной жизни и о добрыхъ дѣлахъ, совершаемыхъ при помощи благодати. «Оставаться ли намъ въ грѣхѣ, чтобы умножилась благодать»? — вопрошаетъ онъ и отвѣчаетъ: «никакъ, мы умерли для грѣха: какъ же намъ еще жить въ немъ? (Римл. 6, 1.) Не такъ разсуждали и поступали лжеучители. Злоупотребляя ученiемъ о благодати, они сами беззаконничали и другихъ учили тому-же. На словахъ они «исповѣдуютъ вѣдѣти Бога» (Тит. 1, 16), но на дѣлѣ *единаго Владыки Бога и Господа нашего Iисуса Христа отметаются,* ведутъ себя такъ нечестиво и безнравственно, какъ будто не вѣруютъ въ единаго Бога Отца и единороднаго Его Сына Господа Iисуса Христа, ибо не боятся суда Божiя за свое нечестiе и беззаконiе и кощунственно относятся къ благодати, даруемой намъ ради заслугъ Христовыхъ для нашего освященiя, хотя нѣкогда были причастниками сей благодати со времени крещенiя, полученнаго ими въ нѣдрахъ Церкви. Въ дальнѣйшихъ стихахъ указываются изъ ветхозавѣтной исторiи примѣры гнѣва Божiя на нечестивыхъ для того, чтобы никто не думалъ, будто можно безнаказанно оскорблять Господа нечестивыми мудрованiями и развратною жизнiю.

Ст. 5. Воспомянути же вамъ хощу вѣдущымъ и вамъ единою *(уже)* сiе, яко Господь люди отъ земли Египетскiя спасе, послѣди невѣровавшыя погуби.

Израильтяне были въ Ветхомъ Завѣтѣ избраннымъ народомъ Божiимъ. Господь явилъ имъ особенно великую милость, когда чудесно спасъ ихъ отъ Египетской неволи. Но они не оцѣнили ни этой милости, ни многихъ другихъ по исходѣ изъ Египта. Дойдя до предѣловъ земли Ханаанской, предназначенной имъ во владѣнiе, они отчаялись завладѣть ею и рѣшились самовольно возвратиться въ Египетъ. Это своеволiе, сопровождаемое возмущенiемъ противъ Моисея, свидѣтельствовало о ихъ невѣрiи въ обѣтованiе Божiе водворить ихъ въ землѣ Ханаанской. И за сiе-то невѣрiе Господь осудилъ невѣровавшихъ на сорокалѣтнее странствованiе въ пустынѣ и здѣсь *погуби* ихъ, такъ что померли въ пустынѣ, не достигши земли

обѣтованной, всѣ, которые при исходѣ изъ Египта были не моложе двадцати лѣтъ. (Числ. 14, 22. 23). Не миновать горькой участи и лжеучителямъ и всѣмъ, увлеченнымъ въ ихъ заблужденія, въ наказаніе за невѣрность Христу и Его Церкви.

Ст. 6. Ангелы же, не соблюдшыя своего начальства, но оставльшыя свое жилище, на судъ великаго дне узами вѣчными подъ мракомъ соблюде.

Въ ангелахъ, отпадшихъ отъ Бога, указуется другой примѣръ наказанія Божія. Господь «соблюдаетъ ихъ на судъ великаго дня въ вѣчныхъ узахъ подъ мракомъ». Это значитъ, что они находятся въ положеніи злодѣевъ, заключенныхъ въ темницу и закованныхъ въ цѣпи. Такъ какъ ангелы суть безплотные духи, то это выраженіе конечно нельзя буквально понимать. Заключеніе въ темницѣ, въ мѣстѣ мрака, означаетъ, что падшіе духи лишены радости общенія съ Господомъ, Его лицезрѣнія, которое есть источникъ духовнаго веселія, по сказанному: *возвеселиши его радостію предъ лицемъ Твоимъ* (Псал. 20, 7). А вѣчныя узы, наложенныя на падшихъ духовъ, означаютъ, что они лишены свободы дѣйствованія. Правда, они доселѣ, по попущенію Божію, наполняютъ воздухъ и имѣютъ возможность уловлять людей въ свои сѣти. Но нѣкоторой свободы не лишены и колодники, которыхъ иногда выпускаютъ на улицу и въ другія мѣста для прогулки и на работу, но при этомъ не снимаютъ съ нихъ оковъ. Судьба злыхъ духовъ тѣмъ тяжелѣе, чѣмъ выше было ихъ положеніе до паденія. Имъ принадлежало *начальство*. Какъ существа близкія къ Богу, они принимали участіе въ управленіи міромъ, и сего *начальства* они «не соблюли». Они были какъбы домашними у Отца небеснаго, живя въ свѣтлыхъ обителяхъ Его. Но они *оставили сіе жилище*, пренебрегши его по гордости. Имъ хотѣлось сравняться съ Богомъ по силѣ и власти и за сіе они достойно наказаны. Они и теперь мучатся; но окончательный судъ надъ ними будетъ совершенъ *въ великій день* (Матѳ. 25, 41), т. е. въ день втораго пришествія Христова, когда они будутъ осуждены на горѣніе въ вѣчномъ огнѣ, уготованномъ для нихъ отъ вѣчности: они будутъ ощущать такія же мучительныя страданія, какія испытываютъ брошенные въ огонь.

Ст. 7. Якоже Содома и Гоморра и окрестнiи ихъ грады, подобнымъ имъ образомъ преблудивше и ходивше вслѣдъ плоти иныя, предлежатъ въ показанiе *(поставлены въ примѣръ)*, **огня вѣчнаго судъ подъемше.**

Это новый примѣръ казни нечестивыхъ и беззаконныхъ, указуемый Апостоломъ въ предостереженiе христiанамъ. Содомъ и Гоморра, также окрестные или смежные съ ними города—Адама и Севоимъ, представляютъ поучительный примѣръ для угрожаемыхъ казнiю огня вѣчнаго подобныхъ преступниковъ. Преступленiе обитателей сихъ городовъ, извѣстное подъ именемъ содомскаго грѣха, состояло въ томъ, что они «блудодѣйствовали и ходили вслѣдъ иныя плоти». Разумѣется противоестественный грѣхъ любострастiя—мужеложство (Рим. 1, 24). Они не съ женскою плотiю имѣли соитiе, а съ *иною,* для сего по природѣ не предназначенною (Θеофилактъ).

Ст. 8. Такожде убо и сiи сонiя видяще, плоть убо сквернятъ, господства же отметаются, славы же хуляще не трепещутъ.

Идетъ рѣчь о лжеучителяхъ *(сiи убо)*. Ихъ не вразумляютъ примѣры гнѣва Божiя на нечестивыхъ и беззаконныхъ. Они—враги истины и дерзко выдаютъ за истину свои бредни *(сонiе видяще)*. Забравъ себѣ въ голову, что въ плотской нечистотѣ нѣтъ грѣха, они, подобно содомлянамъ, *плоть сквернятъ.* Кромѣ того, они отвергаютъ начальство *(господства)* и дерзко *(не трепещутъ)* хулятъ высокiя власти *(славы хуляще)*. Они ни за кѣмъ не признаютъ права обуздывать ихъ, взыскивать съ нихъ за нравственныя безобразiя. Всѣ мы, по силѣ усыновленiя Богу въ крещенiи, разсуждаютъ они, равны, ни отъ кого не должны зависѣть, никому не должны подчиняться, каждый себѣ господинъ: прочь начальство, долой власть; ни въ Церкви, ни въ государствѣ не должно быть преобладанiя однихъ надъ другими, повсюду должна царствовать полнѣйшая свобода и безначалiе. Такъ разсуждали лжеучители временъ Апостольскихъ. Въ этомъ отношенiи похожи на нихъ современные намъ злоумышленники, извѣстные подъ именемъ крайнихъ соцiалистовъ и анархистовъ, заклятые враги власти церковной и государственной.

Ст. 9. Михаилъ же архангелъ, егда со дiаволомъ разсуждая глаголаше о Моисеевомъ тѣлеси, не смѣяше суда навести хульна, но рече: да запретитъ тебѣ Господь.

Предостерегая вѣрующихъ отъ хулителей власти, Апостолъ Iуда въ обличенiе послѣднихъ указываетъ на примѣръ архангела Михаила, который не похулилъ даже дiавола, когда препирался съ нимъ о Моисеевомъ тѣлѣ. Извѣстно, что Моисей скончался безъ свидѣтелей въ землѣ Моавитской и погребенъ въ долинѣ близъ Фегора. Но кѣмъ погребенъ, въ св. писанiи не сказано, и мѣсто могилы его неизвѣстно было даже во дни Iисуса Навина (Второз. 34, 6). Справедливо догадываются, что останки и могила Моисея, котораго вся жизнь употреблена на то, чтобы отвратить израильтянъ отъ всякаго другого служенiя, кромѣ служенiя единому истинному Богу, сокрыты были для того, чтобы не подать имъ повода къ суевѣрiю и идолопоклонству. Будь извѣстна могила Моисея, она могла бы привлекать склонный къ суевѣрiю народъ и сдѣлаться мѣстомъ идолослуженiя. Дiаволу непрiятно было устраненiе этой опасности, и вотъ онъ рѣшился завладѣть тѣломъ Моисеевымъ и сдѣлать извѣстною и для всѣхъ доступною могилу его. Но архангелъ Михаилъ, попечитель еврейскаго народа, не допустилъ восторжествовать дiаволу, не далъ ввесть народъ въ суевѣрiе. Все это извѣстно изъ преданiя. Апостолъ Iуда имѣетъ въ виду это преданiе о противодѣйствiи архангела дiаволу, когда говоритъ, что архангелъ препирался съ дiаволомъ о тѣлѣ Моисея. Какъ же онъ велъ себя въ этомъ спорѣ? Пламенѣя ревностiю о славѣ Божiей, не вышелъ ли онъ изъ себя, не увлекся ли до глумленiя надъ дiаволомъ, до порицанiя его, какъ обыкновенно бываетъ въ спорахъ? И конечно, подобнаго порицанiя вполнѣ заслуживалъ исконный врагъ Бога и человѣковъ. Но не такъ поступилъ архангелъ. Какъ ни дерзки были притязанiя злаго духа въ препирательствѣ съ духомъ добрымъ и чистымъ, послѣднiй *не смѣяше суда навести хульна,* помысливъ о прежнемъ достоинствѣ дiавола, помысливъ о томъ, что хотя онъ есть существо отпадшее отъ Бога и Богомъ отверженное, но все же сохранилъ высокiя умственныя силы, дарованныя ему Богомъ при самомъ сотворенiи его. Оскорбить его хуленiемъ казалось архангелу дерзостiю, и онъ не рѣшился на это. Что же онъ сдѣлалъ? Онъ сказалъ ему только: *да запре-*

титъ тебѣ (да покараетъ) *Господь.* Это значитъ, что судъ или кару надъ нимъ архангелъ предоставилъ одному Господу. Тоже самое, по видѣнію пророка Захаріи, сказалъ ангелъ Господень сатанѣ въ виду козней его противъ первосвященника Іисуса, призваннаго вмѣстѣ съ Зоровавелемъ возстановить разрушенный Халдеями Іерусалимскій храмъ (Захар. 3, 2).

Ст. 10. Сіи же, елика убо не вѣдятъ, хулятъ. Елика же по естеству яко безсловесная животная вѣдятъ, въ сихъ сквернятся.

Въ виду того, что даже діавола, врага Бога и человѣковъ, не хулитъ ангелъ, всякому понятно, какъ неизвинительно поступаютъ лжеучители, когда осмѣливаются хулить земную власть, поставленную для охраны людей отъ безчинствъ и своеволія беззаконниковъ и нечестивцевъ. Поистинѣ они, *елика не вѣдятъ, хулятъ.* Они такъ ослѣплены самолюбіемъ и грубою чувственностію, что не понимаютъ и не хотятъ понять, какъ тяжекъ грѣхъ хулы не только противъ власти и начальства, но и противъ кого бы ни было. Дальнѣйшими словами: *елика по естеству, яко безсловесная животная вѣдятъ, въ сихъ сквернятся,* изображается грубый матеріализмъ обличаемыхъ Апостоломъ лжеучителей. Они дальше того, что подлежитъ чувственному ощущенію, не хотятъ знать. Для нихъ только то дѣйствительно, что приражается къ внѣшнимъ чувствамъ, а что выше чувственнаго усмотрѣнія, что составляетъ предметъ вѣры, они хулятъ. Въ семъ отношеніи они походятъ на безсловесныхъ животныхъ, которыя знаютъ только то, что можетъ удовлетворять ихъ естественнымъ побужденіямъ и влеченіямъ. Живя, подобно животнымъ, одною чувственною жизнію, нечестивые лжеучители довольствуются знаніемъ только того, что льститъ ихъ грубой чувственности, что служитъ къ нравственному растлѣнію и оскверненію. Послѣдствія понятны: *сѣяй въ плоть отъ плоти пожнетъ истлѣніе* (Галат. 6, 18),— вѣчную погибель.

Ст. 11. Горе имъ, яко въ путь Каиновъ поидоша и въ лесть Валаамовы мзды устремишася и въ пререканіи Кореовѣ погибоша.

Тяжки преступленія Каина, Валаама, Корея. Но обличаемые Іудою нечестивцы совмѣщаютъ въ себѣ все, чѣмъ согрѣ-

шилъ каждый изъ нихъ. Они походятъ на Каина завистью, которая побудила его убить невиннаго Авеля; походятъ корыстолюбiемъ на Валаама, продавшаго свои услуги врагамъ народа Божiя; походятъ честолюбiемъ и гордостiю на Корея, возмутившагося противъ Моисея и Аарона. Для нихъ нѣтъ ничего священнаго, подобно тому, какъ для Каина не были священными братскiя узы, для Валаама—даръ пророчества, для Корея и его соумышленниковъ—авторитетъ вождей народа Божiя.

Ст. 12. Сiи суть въ любвахъ вашихъ сквернител**и, съ вами ядуще** *(пиршествуя)*, **безъ боязни себе пасуще, облацы безводни, отъ вѣтръ преносими, древеса есенна** *(осеннiя)*, **безплодна, дважды умерша, искоренена.**

Не отдѣляясь внѣшнимъ образомъ отъ членовъ Церкви, лжеучители принимали участiе въ ихъ *любвахъ*, т. е. въ вечеряхъ любви, которыя устрояемы были въ притворахъ храма изъ остатковъ отъ принесенныхъ къ жертвеннику даровъ—вина, хлѣба и елея. Онѣ были благотворными средствами братскаго общенiя, ибо за однимъ столомъ сидѣли богатые, бѣдные, знатные и худородные. Но присутствiе на этихъ вечеряхъ лжеучителей нарушало христiанскiй характеръ ихъ. Они бывали на нихъ *сквернителями* (2 Петр. 2, 13), т. е. срамниками въ томъ смыслѣ, что, пиршествуя съ вѣрующими, *безъ боязни пасли себя,*—съ животною алчностью набрасывались на брашна и вино, не стѣсняясь приличiями, безъ опасенiя соблазнить и оскорбить присутствующихъ. Они смотрѣли на сотрапезниковъ не какъ на братьевъ о Христѣ Iисусѣ, соединившихся за общею трапезою въ духѣ христiанской любви, а какъ на собутыльниковъ, собравшихся провести время въ попойкахъ, какъ собирались для сей цѣли язычники.—Дальнѣйшими чертами изображается душевная пустота и нечистота лжеучителей. Они способны были производить впечатлѣнiе смѣлостiю и рѣшительностiю своихъ сужденiй;—подумаешь, что они люди мудрые, на самомъ же дѣлѣ это *облацы безводни*, *отъ вѣтръ преносими:* они не могли давать удовлетворенiе душамъ, жаждущимъ истины, вразумленiя и утѣшенiя; они не оставляли въ нихъ добрыхъ слѣдовъ, подобно облакамъ, обѣщающимъ дождь, но уносимымъ вѣтромъ. Своимъ краснобайствомъ они способны были увлекать легкомысленныхъ слушателей, но отнюдь не

строго и здраво разсуждающихъ. Далѣе, духовное ихъ безплодіе и убожество обозначается подъ образомъ осеннихъ деревьевъ, *дважды умершихъ и искорененныхъ*. Всѣ деревья осенью обнажаются отъ плодовъ; но есть между ними такія, которыя совсѣмъ не дали плодовъ, оказались гнилыми и потому съ корнемъ исторгнуты, какъ не подающія надежды на плодородіе. Поистинѣ «дважды умерли», ибо оказались и безплодными и неспособными къ плодоприношенію. Вотъ образъ лжеучителей, пораженныхъ смертію духовною вслѣдствіе нравственнаго растлѣнія и обреченныхъ на смерть или на погибель вѣчную! Какого добра отъ нихъ ожидать? Они и сами гибнутъ, и другихъ губятъ.

Ст. 13. Волны свирѣпыя моря, воспѣняющія своя стыдѣнія, звѣзды прелестныя, имже мракъ тмы на вѣкъ блюдется.

Сими словами дается понять, какъ посрамляются лжеучители въ своихъ усиліяхъ поколебать Церковь. Они нападаютъ на нее съ свирѣпостію волнъ морскихъ, налетающихъ на скалу; но скала стоитъ неподвижно и онѣ отскакиваютъ отъ нея съ своими срамотами, т. е. съ посрамленіемъ. Такъ и Церковь стоитъ и вѣковѣчно будетъ стоять непоколебимо на твердомъ Камнѣ—Христѣ, и никакія вражескія силы не одолѣютъ ея.—Далѣе, лжеучители похожи на «блуждающія *(прелестныя)* звѣзды, которымъ блюдется мракъ тмы на вѣки». Подъ этими звѣздами разумѣются метеоры,—они во время быстраго движенія въ воздушномъ пространствѣ поражаютъ блескомъ, и потомъ, когда упадутъ на землю, оказывается, что это простые темные камни. Лжеучители поражаютъ блескомъ краснорѣчія; но ложь, которую они отстаиваютъ, не выдерживаетъ свѣта истины и разсыпается. Остается отъ нея одна тьма, ложь погружается во мракъ забвенія. Вотъ образъ вѣчной тьмы, или погибели лжеучителей, тогда какъ истина Господня пребываетъ во вѣкъ.

Стт. 14. 15. Пророчествова же о сихъ седмый отъ Адама Енохъ, глаголя: се, пріидетъ Господь во тмахъ святыхъ ангелъ Своихъ сотворити судъ о всѣхъ и изобличити всѣхъ нечестивыхъ о всѣхъ дѣлѣхъ нечестія ихъ, имиже нечествоваша, и о

всѣхъ жестокихъ словесѣхъ ихъ, яже глаголаша нань грѣшницы нечестивіи.

Въ подтвержденіе высказанной въ предшествующемъ стихѣ угрозы вѣчною казнію нечестивымъ лжеучителямъ, Апостолъ Іуда относитъ къ нимъ пророчество допотопнаго патріарха Еноха. По сему пророчеству, содержащемуся въ апокрифической книгѣ Еноха, и сохранившемуся въ живомъ устномъ преданіи, Господь придетъ съ миріадами святыхъ ангеловъ Своихъ (Слич. Второз. 33, 2. Захар., 14, 5. Евр. 12, 22), чтобы сотворить судъ надъ всѣми и изобличить нечестивыхъ не только въ ихъ нечестивыхъ дѣлахъ, но и во всѣхъ жестокихъ словахъ, произнесенныхъ ими противъ Бога.

Ст. 16. Сіи суть ропотницы, укорители, часть порочна (ничѣмъ недовольные), **въ похотехъ своихъ ходяще нечестіемъ и зоконопреступленіемъ. И уста ихъ глаголютъ прегордая, чудящеся лицамъ пользы ради.**

Примѣняя пророчество Еноха къ нечестивцамъ—лжеучителямъ своего времени, Іуда находитъ ихъ достойными строгаго суда Божія за то, что они суть «ропотницы и укорители, ничѣмъ недовольные». Судя по слѣдующимъ за симъ словамъ, должно полагать, что предметомъ и причиною ихъ ропота и недовольства были законы Божескіе и человѣческіе, направленные къ обузданію похотей, которымъ они предавались «нечестиво и беззаконно». Они не хотѣли знать никакихъ ограниченій для плотскихъ похотѣній, провозглашая, что никто не имѣетъ права стѣснять свободу въ удовлетвореніи ихъ. Это стѣсненіе казалось имъ противнымъ природѣ и вотъ почему оно не могло быть имъ пріятно.—*Уста ихъ глаголаша прегордая:* въ томъ и сказывалась ихъ гордость, что они презирали законы Божескіе и человѣческіе и ставили себя выше ихъ, почитая себя непогрѣшительными судьями въ этомъ дѣлѣ. Но иногда они впадали въ противоположную крайность: *чудились лицамъ пользы ради.* Они позабывали гордость и оказывали лицепріятіе тѣмъ, на счетъ которыхъ надѣялись поживиться *(пользы ради).* Они заискивали ихъ благосклонность къ себѣ лестію, пресмыкательствомъ. Въ душѣ они презирали ихъ, но

желаніе покорыстоваться на ихъ счетъ побуждало ихъ скрывать свое презрѣніе и превозносить ихъ. Бога они не боялись, но предъ нужными для нихъ людьми благоговѣли.

Стт. 17. 18. Вы же, возлюбленніи, поминайте глаголы прежде реченныя отъ Апостолъ Господа нашего Іисуса Христа, зане глаголаху вамъ, яко въ послѣднее время будутъ ругатели, по своихъ похотехъ ходяще и нечестіихъ.

Доселѣ Іуда предостерегалъ отъ лжеучителей указаніемъ на печальную судьбу подобныхъ имъ нечестивцевъ древняго міра и на пророчество Еноха о судьбѣ имѣющихъ появиться предъ кончиною міра нечестивцевъ. Теперь это предостереженіе онъ подкрѣпляетъ пророчествомъ св. Апостоловъ Господа Іисуса Христа о томъ, что въ послѣднее время появятся ругатели, поступающіе по своимъ нечестивымъ похотямъ. Говоря объ Апостолахъ, Іуда могъ имѣть въ виду Ап. Петра (2 Петр. 3, 17. 18) и Ап. Павла (1 Тимоѳ. 4, 1; 2 Тимоѳ. 3, 2). Оба они предрекали о появленіи лжеучителей въ послѣднее время, то-есть предъ вторымъ пришествіемъ Христовымъ, каковое время называется послѣднимъ въ томъ смыслѣ, что послѣ него уже не будетъ новаго періода въ исторіи домостроительства нашего спасенія. И Петръ и Павелъ изображаютъ ихъ, согласно съ Іудою, какъ людей, поступающихъ по своимъ нечестивымъ похотямъ, не признающихъ надъ собою никакой власти, никакого закона—ни Божескаго, ни человѣческаго.— Петръ и Іуда называютъ ихъ *ругателями*, насмѣшниками. Петръ поясняетъ это наименованіе тѣмъ, что они будутъ глумиться надъ предреченіями о второмъ пришествіи Христовомъ. Они будутъ говорить: *Гдѣ есть обѣтованіе пришествія Его? Отнелѣже бо отцы успоша* (съ тѣхъ поръ, какъ стали умирать отцы), *вся тако пребываютъ отъ начала созданія* (2 Петр. 3, 3. 4).

Ст. 19. Сіи суть отдѣляюще себе отъ единости вѣры, и суть тѣлесни, Духа не имуще.

Сими словами обличается отсутствіе въ лжеучителяхъ благодатной жизни, источникъ которой есть Духъ Святый. Бла-

годать Св. Духа пребываетъ только въ Церкви, которая есть тѣло Христово, одушевляемое Святымъ Духомъ. Они же отдѣлились отъ единства вѣры, хранимой въ Церкви, хотя не прекратили наружнаго общенія съ членами Церкви, и потому въ нихъ преобладаетъ тѣлесная (по другому чтенію, душевная—*душевны*) жизнь. Они живутъ скотоподобною жизнію, какъ будто въ нихъ нѣтъ человѣческой души, созданной по образу и подобію Божію. Они совершенно заглушили въ себѣ духовныя потребности и, помышляя объ однихъ земныхъ выгодахъ и чувственныхъ удовольствіяхъ, отличаются отъ безсловесныхъ только изобрѣтательностію на средства къ умноженію и оразноображенію ихъ. Они дошли до такого состоянія, въ какомъ находились люди предъ всемірнымъ потопомъ. Обрекая ихъ на погубленіе потопомъ, Господь сказалъ: *не иматъ Духъ Мой пребывати въ человѣцѣхъ сихъ, зане суть плоть* (Быт. 15, 3).

Стт. 20. 21. Вы же, возлюбленніи, святою вашею вѣрою назидающе себе, Духомъ Святымъ молящеся, сами себе въ любви Божіей соблюдайте, ждуще милости Господа нашего Іисуса Христа въ жизнь вѣчную.

Горе лжеучителямъ, отпавшимъ отъ единства вѣры и глумящимся надъ вѣрою во второе пришествіе Христово! Они отпали отъ любви Божіей, лишились благодати Св. Духа и надежды на участіе въ вѣчно-блаженной жизни. Предостерегая отъ ихъ обольщеній, Апостолъ Іуда увѣщаваетъ возлюбленныхъ своихъ братьевъ по вѣрѣ, чтобы они «назидали себя святою вѣрою», то есть крѣпко держались святой вѣры, или истины Христовой, усвоенной ими вѣрою. Эта истина есть несокрушимый камень, на которомъ они могутъ благонадежно созидать свое спасеніе (Мате. 7, 24), *Духомъ Святымъ молящеся,* то есть при благодатной помощи Св. Духа, привлекаемой молитвою, совершаемою въ общеніи со Св. Духомъ, ибо *Духъ способствуетъ намъ въ немощехъ нашихъ: о чесомъ бо помолимся, якоже подобаетъ, не вѣмы, но Самъ Духъ ходатайствуетъ о насъ воздыханіи неизглаголанными* (Рим. 8, 27). Только при такихъ условіяхъ можно сохранить себя въ любви Бога Отца и ожидать милости единороднаго Его Сына Господа нашего Іисуса Христа для жизни вѣчной, — для вѣчнаго спасенія. Къ достиженію всего этого Апостолъ Іуда увѣщаваетъ вѣрующихъ.

Стт. 22. 23. И овѣхъ убо милуйте разсуждающе, овѣхъ же страхомъ спасайте, отъ огня восхищающе. Обличайте же съ боязнiю, ненавидяще и яже отъ плоти оскверненную ризу.

Вѣрующiе должны не только себя самихъ охранять отъ увлеченiя лжеучителями, но и ближнихъ, еще не отпадшихъ отъ церкви, но находящихся въ опасности отпаденiя. Не всѣ изъ нихъ требуютъ одинаковаго вразумленiя. Одни изъ нихъ требуютъ кроткихъ и снисходительныхъ вразумленiй: ихъ *милуйте разсуждающе*,—обращая вниманiе на ихъ мягкосердечiе и прiемлемость къ слову истины. Другiе грубы и жестки. Ихъ надобно обличать и потрясать страхомъ огня геенскаго. Таковыхъ *страхомъ спасайте, отъ огня геенскаго восхищающе*. Они похожи на неразумныхъ людей, которые лѣзутъ въ огонь, не подозрѣвая опасности. Ихъ безполезно тихо и кротко уговаривать, чтобы поберегли себя,—къ нимъ надобно какъ можно громче кричать, чтобы пробудить въ нихъ чувство страха предъ неминуемою опасностiю. Но обличая и устрашая угрожаемыхъ опасностiю впасть въ сѣти лжеучителей, обличители должны и себя самихъ ограждать отъ подобной опасности боязнiю или опасенiемъ заразы. Для избѣжанiя тѣлесной заразы люди боятся даже прикасаться къ одеждѣ страждущаго заразительною болѣзнiю. Подобную осторожность надлежитъ соблюдать вѣрующимъ, чтобы не прильнула къ нимъ духовная зараза, распространяемая лжеучителями. Благоразумiе требуетъ «гнушаться ихъ одежды, оскверненной плотiю». Ихъ духовная нечистота сообщается всему внѣшнему ихъ поведенiю, ихъ рѣчамъ и всей жизни, какъ нечистота тѣла переходитъ и на одежду, прилегающую къ нему. Посему, по чувству духовнаго самосохраненiя, нужно принимать всѣ возможныя мѣры осторожности, чтобы безъ особенной надобности не входить въ близкiя сношенiя съ лжеучителями.

Стт. 24. 25. Могущему же сохранити вы безъ грѣха и безъ скверны и поставити предъ славою Своею непорочныхъ въ радости, единому премудрому Богу и Спасу нашему Iисусомъ Христомъ Господомъ нашимъ, слава и величiе, держава и власть прежде всего вѣка, и нынѣ и во вся вѣки. Аминь.

Въ заключенiе Апостолъ Iуда возноситъ славословiе Богу Отцу, спасшему насъ *(Спасителю нашему)* чрезъ Iисуса Христа

Господа нашего, прославляя Его величiе, державу и вѣчную власть. При семъ онъ называетъ Бога Отца единымъ премудрымъ Богомъ въ смыслѣ несравненнаго превосходства Его мудрости предъ всякою свойственною тварямъ мудростiю, получаемою отъ Него, и исповѣдуетъ, что Онъ Своею благодатiю можетъ сохранить вѣрующихъ отъ грѣхопаденiя и оскверненiя лжеученiемъ и поставить ихъ непорочными предъ славою Своею въ радости. Это значитъ, что когда Христосъ, *во славѣ Отца Своего* (окруженный тоюже славою, въ какой обитаетъ Богъ Отецъ) *прiидетъ* (Матѳ. 16, 27) судить мiръ, то они съ радостiю и дерзновенiемъ предстанутъ предъ сей судъ, какъ соблюдшiе себя непорочными, не оскверненные заблужденiями въ вѣрѣ и нечистыми дѣлами. Слава Божiя, въ которой явится Судiя живыхъ и мертвыхъ, озаритъ ихъ свѣтомъ радости и веселiя вѣчнаго, никогда ничѣмъ не омрачаемаго.



ОГЛАВЛЕНІЕ.

Въ книжномъ магазинѣ И. Л. ТУЗОВА

(въ С.-ПЕТЕРБУРГѢ, Садовая улица, Гостиный дворъ, № 45)

МЕЖДУ ПРОЧИМИ ПРОДАЮТСЯ СЛѢДУЮЩІЯ КНИГИ:

Агрономовъ А., священ. Книжки для народа и школъ. *Учебнымъ Комитетомъ при Святѣйшемъ Сгнодѣ* (№ 1—18) *допущены къ обращенію въ народѣ и пріобрѣтенію въ библіотеки приходскихъ церквей* Церк. Вѣд. за 1892 г. № 37). *Училищнымъ Совѣтомъ при Св. Сгнодѣ допущены въ библіотеки церковно-приход. школъ.* (Цер. Вѣд. 1891 г. № 34). 1) Благовѣщеніе Пресвятыя Богородицы, ц. 2 к. 2) Торжеств. входъ Господа І. Христа въ Іерусалимъ, ц. 2 к. 3) Страстная седьмица, ц. 4 к. 4) Свѣтлое Христово Воскресеніе, ц. 5 коп. 5) Вознесеніе Господа І. Христа, ц. 2 к. 6) Святая Пятьдесятница, ц. 2 к. 7) Преображеніе Господа І. Христа, ц., 2 к. 8) Успеніе пресвятыя Богородицы, ц. 2 к. 9) Рождество Пресвятыя Богородицы, ц. 2 к. 10) Воздвиженіе честнаго и животворящ. Креста Господня, ц. 2 к. 11) Покровъ Пресвятыя Богородицы, ц. 2 коп. 12) Великое чудо милости Божіей 17 октября, ц. 2 к. 13) Введеніе во храмъ Пресвятыя Богородицы, ц. 2 к. 14) Рождество Господа Іисуса Христа, ц. 2 к. 15) Крещеніе Господа Іисуса Христа, ц. 2 к. 16) Срѣтеніе Господа Іисуса Христа, ц. 2 к. 17) Непобѣдимая и непостижимая сила креста Господня, ц. 2 коп. 18) Всероссійская церковь есть воистину православная церковь, ц. 4 к. 19) О значеніи крестн. ходовъ и освящ. воды, ц. 2 к. Цѣна за всѣ 45 к., съ перес. заказ. 64 к., съ налож. платеж. 74 к.

Акаѳистъ святому Ангелу, неусыпаемому хранителю человѣческія жизни. Съ изображ. св. Ангела. Гражд. печ. Роскош. изд., отпеч. на вел. бум., двумя красками, крупной печати. Спб., ц. 30 к., въ коленк. переп. 75 к.

— Воскресенію Христову. Съ изображ. Воскр. Христова, церк. печ. Спб., ц. 20 к. Тоже, граж. печ., ц. 20 к., въ коленк. переплетѣ 60 к.

— Пресвятѣй Владычицѣ нашей Богородицѣ Всѣхъ Скорбящихъ Радости. Церк. печ. Спб., ц. 20 коп. Тоже, граж. печ., ц. 20 к., въ коленкор. перепл. 60 к.

— Св. мучен. Вѣрѣ, Надеждѣ и Любви и матери ихъ Софіи. Съ изображеніемъ. Спб., церк. печ., ц. 30 к. Тоже, граж. печ., ц. 30 к., въ коленкор. перепл. 75 к.

— Св. великомуч. Екатеринѣ. Съ изображ., церк. печ. Спб., ц. 30 к. Тоже, граж. печати, ц. 30 к., въ коленкор. переплетѣ 75 к.

— Святому пророку Иліи, церк. печ. Спб., ц. 30 к. Тоже, граж. печ., 30 к. въ коленк. перепл. 75 к.

— Святит. Иннокентію, Иркут. чудотв. Съ изображен., церк. печ. Изд. 3-е. Спб., ц. 20 к. Тоже, граж. печ., ц. 20 к., въ коленк. переплетѣ 60 к.

— Св. чудотворцу Іоанну Воину, граж. печ. Спб., ц. 20 к., въ коленк. переплетѣ 60 к. Тоже, церк. печ., въ 4 д. л., ц. 50 к.,

— Пресв. Богородицѣ явленія ради чудотворныя иконы Ея, Казанскія, церк. печ. Спб., ц. 20 к. Тоже, граж. печ., ц. 20 к., въ коленк. пер. 60 к.

— Св. мучен. Параскевѣ. Съ изображ., церк. печ., ц. 30 к. Тоже. граж. печ., ц. 30 к., въ переплетѣ 75 к.

— Ко Пресвят. Госпожѣ Владычицѣ, Дѣвѣ Богородицѣ, преславнаго ради явленія чудотворныя иконы Ея, именуемыя Тихвинскія, церк. печ. Спб., ц. 20 к. Тоже, граж. печати, ц. 20 к., въ переплетѣ 60 к.

Алексѣевъ А. А. Очерки домашней и общественной жизни Евреевъ, ихъ вѣрованія, богослуженіе, праздники, обряды, Талмудъ и кагалъ. Изд. 3-е. Исправленное и дополненное. Спб., 1897 г., ц. 1 р., въ перепл. ц. 2 р.

Алексѣевъ. Систематическій сборникъ дѣйствующихъ постановленій по счетоводству, отчетности мѣстъ и властей Вѣдомства Свят. Сѵнода. Спб., 1880 г., ц. 1 р. 50 к.

Амвросій, архіеп. Москов. Псалтирь. Въ новомъ славянскомъ переводѣ. М., 1878 г., ц. 50 к.

Анастасій, еписк. Брест. Проповѣди. Спб., 1890 г., ц. 1 р. 50 к.

Антоній, іером. Психологическія данныя въ пользу свободы воли и нравственной отвѣтственности. Изд. 2-е. Спб., 1888, г. ц. 1 р.

Антоновъ В. Г., свящ. Объясненіе воскресныхъ и праздничныхъ апостольскихъ чтеній. Изд. 2-е. Спб., 1896 г., ц. 50 к.

— Объясненіе воскресныхъ и праздничныхъ евангелій. Съ присовокупленіемъ истор. происхожден. важнѣйш. праздник. Православ. Русской Церкви. Для народныхъ школъ. Изд. 3-е. Спб., 1894 г., ц. 50 к.

— Чтеніе Псалтири по умершимъ. Спб., 1895 г., ц. 10 к.

Арндтъ, Іоаннъ. Объ истинномъ христіанствѣ. Съ присовокупленіемъ райскаго вертограда. 2 тома. Одобрено Учен. Комит. Мин. Народн. Просвѣщ. для ученич. библ. средн. учебн. завед. и начальныхъ школъ. Спб., 1875 г., ц. 4 р., въ коленк. переп. 6 р.

Архангельскій І., свящ. Поученія къ простому народу. Изд. 6-е. Спб., 1889 г., ц. 1 р. 50 к., въ коленкор. переп. 2 р. 25 к. *Учен. Ком. Мин. Нар. Просв. одобр. для ученич. библіот. средн. и низщ. учебн. завед.*

Аѳанасій св. Великій, архіеп. александ., и его избранныя творенія. Никанора, еп. арханг. и холмогор. Спб., 1893 г., ц. 1 р., въ коленк. перепл. 1 р. 75 к.

Бажановъ В. Б. Протопресв. Воинъ-христіанинъ. Изд. 5-е. Спб., 1889 г., ц. 5 к.

— Воскресный день. Изд. 6-е. Спб., 1889 г., ц. 5 к.

— Нравоучительныя повѣсти для дѣтей. Изд. 14-е. Спб., 1896 г., ц. 25 к., въ коленкор. перепл. 50 к. *Мин. Нар. Просв. одобр. для пріобр. въ ученич. библіот. средн. учебн. заведен.* 21 Іюля 1894 г. № 14375.

— О религіи. Спб., 1892 г., ц. 60 к. *Мин. Нар. Просв. одобр. для пріобр. въ ученич. библ. средн. учебн. завед.* 21 Іюля 1894 г. № 14375.

— Объ обязанностяхъ христіанина. Изд. 6-е Спб., 1871 г., ц. 60 к. *Мин. Нар. Просв. одобр. для пріобр. въ ученич. библ. средн. учебн. завед.* 21 Іюля 1894 г. № 14375.

Бажановъ В. Б. Протопрес. О вѣрѣ и жизни христіанской. Изд. 7-е. Спб., 1891 г., ц. 10 к.— Примѣры благочестія изъ житій святыхъ. Изд. 8-е. Спб., 1896 г., ц. 25 к.—Притчи, избранныя изъ Круммахера. Спб., 1889 г., ц. 25 к.—Сокровище духовное отъ міра собираемое. Изъ твореній св. отца нашего Тихона, еп. Воронежскаго. Спб., 1889 г., ц. 20 к. *Включены въ катал. книгъ для употребл. въ низш. училищ. вѣдом. Мин. Нар. Просв. въ отд. III для ученич. библ. и народн. чтенія.* (Стр. 30, 1882 г.).

— Пища для ума и сердца, или собраніе христіан. размыш., перев. съ иностран. 2 ч. Спб., 1889 г., ц. 1 р.

— Слова и рѣчи. Изд. 3-е. 1858 г., ц. 1 р.

Бакстръ. Вѣчное блаженство святыхъ. Переводъ съ франц. А. Свѣтлакова (законоучит. Нижегор. губ. гимназіи). Спб., 1882 г., ц. 1 р., въ коленк. перепл. 1 р. 50 к.

Барсуковъ И. Иннокентій, митрополитъ московскій и коломенскій, по его сочиненіямъ, письмамъ и разсказамъ современниковъ. Съ приложеніемъ двухъ портретовъ митр. Иннокентія и снимка съ почерка (2 письма). Книга эта одобрена: Учебнымъ Комит. при Свят. Сvнодѣ. Ученымъ Комит. Мин. Нар. Просвѣщ. для пріобрѣт. въ фундаментальныя и ученич. библ. учебныхъ заведеній и удостоена Имп. Акад. Наукъ преміи. М., 1883 г., ц. 5 р.

Бернардъ Авва. Правила святой жизни. Изд. 2-е. Спб., 1894 г., ц. 50 к., въ коленкор. перепл. 1 р.

Берсье Евг. Бесѣды. 4 тома. Спб., 1890—1896 г., ц. 3 р. 60 к., въ одномъ коленк. переп. 4 р. 25 к. (Первый и второй томъ *Министер. Народн. Просвѣщ. одобрены для пріобрѣтенія въ ученическ. библіот. средн. учебн. заведен.* 21 іюля 1894 г., № 14375).

Бобровъ П., прот. Бесѣды священника съ наставниками молоканскими, въ опроверженіе мнѣній по главнымъ пунктамъ вѣроученія молоканъ и штундистовъ. Спб., 1896 г., ц. 30 к.

— Поученія сельскаго пастыря, между которыми есть поученія, направленныя противъ молоканъ. Изд. 2-е. Спб., 1881 г., ц. 1 р. 25 к.

Богородскій Ѳ., священ. Голосъ сельскаго пастыря. Поученія, рѣчи и внѣбогослужебныя чтенія. Изд. 2-е. Спб., 1893 г., ц. 1 р. 50 к., въ коленк. перепл. 2 р. 50 к.

Богоявленскій П., священ. Бесѣды на сvмволъ вѣры. Изд. 2-е. Спб., 1891 г., ц. 50 к.

— Бесѣды о молитвѣ Господней, говоренныя къ сельскимъ прихожанамъ. Изданіе 2-е. Спб., 1891 г., ц. 30 к.

Божественное лицо и дѣло Господа нашего Спасителя Іисуса Христа. Спб., 1882 г., ц. 1 р.

Борисъ, архим. (бывш. Рект. Спб. Дух. Акад.). Въ какихъ отношеніяхъ особенно важно для пастыря Церкви обладать научнымъ знаніемъ Богословія? Изд. 2-е. Спб., 1893 г., ц. 10 к.

— Въ чемъ искать счастья въ жизни? Изд. 2-е. Спб., 1893 г., ц. 10 к.

— Объясненія XLIX главы книги Бытія, съ обращеніемъ особеннаго вниманія на апологетич. ея значеніе. Изд. 2-е. Спб., 1893 г., ц. 20 к.

— О значеніи и пользѣ образованія (Бесѣда къ учащимся). Изд. 2-е. Спб., 1893 г., ц. 10 к.

— О побужденіяхъ къ усерднымъ занятіямъ науками, по ученію слова Божія (Бесѣда къ учащимся). Изд. 2-е. Спб., 1893 г., ц. 10 к.

— О сравнительной Миѳологіи. Макса Мюллера. Изложеніе и критика новѣйшей лингвистической теоріи миѳовъ. Изд. 2-е. Спб., 1893 г., цѣна 30 коп.

Бородкинъ М. Графъ Л. Н. Толстой, какъ учитель жизни. Спб., 1897 г., ц. 40 к.

Бувье, пасторъ. Письма больного къ другу, также больному. Съ исправленіями по духу ученія православной Церкви. Перев. съ франц. А. П. Озерова. Спб., 1894 г., ц. 30 к.

Булгаковскій Д., священ. Знаменіе Божіей Матери. Съ изображ. иконы. Изд. 2-е. Спб., 1893 г., ц. 5 к.

— Изъ загробнаго міра явленія умершихъ отъ глубокой древности до нашихъ дней. Спб., 1894 г., ц. 75 к.

— Молитва царица добродѣтелей. Изд. 4-е. Спб., 1893 г., ц. 10.

— Память о покойникахъ. Изданіе 2-е. Спб., 1893 г., ц. 5 к.

— Такъ ли мы живемъ, какъ Богъ велитъ? Изд. 2-е. Спб., 1893 г., ц. 3 к.

— Храмъ Божій и его священная важность для христіанъ. Изд. 4-е. Спб., 1893 г., ц. 10 к.

Буткевичъ Т. Жизнь Господа нашего Іисуса Христа. Опытъ историко-критическаго изложенія Евангельской исторіи. Съ опроверженіемъ возраженій, указываемыхъ отрицательною критикою новѣйш. врем. Изд. 2-е. Спб., 1887 г., ц. 4 р., въ коленк. перепл. 5 р.

— Иннокентій Борисовъ, бывшій архіеп. Херсонскій. Спб., 1887 г., ц. 2 р.

Быстровъ Н., свящ. Бесѣды о разныхъ истинахъ православной вѣры противъ молоканъ и сродныхъ имъ сектантовъ: штундистовъ, баптистовъ и др. Пенза, 1889 г., ц. 85 к.

Бѣлоцвѣтовъ А., прот. Кругъ поученій (110) на всѣ воскресные и праздничные дни въ году и на седмицы: Пасхальную, первую поста и Страстную. Изд. 5-е. Св. Сvнодъ, опредѣленіемъ отъ 1—20 мая 1881 г., одобрилъ для пріобр. въ церк. библ. (Церк. Вѣстн., № 31, 1881 г.) Спб., 1894 г., цѣна 1 р. 50 к., въ коленкоров. перепл. 2 р. 25 к.

— О сквернословіи. Поученіе. Спб., 1890 г., цѣна 3 коп.

— Приготовленіе къ исповѣди и св. причащенію св. Христовыхъ тайнъ. Поученія великопостныя. (Извлечен. изъ книги «Кругъ поученій»). Спб., 1894 г., ц. 20 к.

Валуевъ П. А., графъ. Сборникъ краткихъ благоговѣйныхъ чтеній на всѣ дни года. Спб., 1885 г., ц. 4 р., въ коленк. переп. 5 р.

Веніаминъ, архіеп. Нижег. Новая Скрижаль или объясненіе о церкви, о литургіи и о всѣхъ службахъ и утваряхъ церковныхъ. Въ 4-хъ част. Съ 77 рис. грав. на дер. Л. Сѣряковымъ. Спб., 1891 г., ц. 2 р., въ коленк. переп. 3 р.

Виссаріонъ, еп. Костр. (докт. Богосл.). Толкованіе на Паримiи. Изд. 2-е, въ трехъ томахъ. Спб., 1894—96 гг., ц. 5 р. 50 к., въ роскошн. коленк. переп. 8 р.

— Толкованіе на Божественную Литургію по чину св. Іоанна Златоустаго и св. Василія Великаго. Изд. 4-е. Спб., 1895 г., ц. 1 р.

— Сборникъ для любителей духовнаго чтенія. Изданіе 2-е. Спб., 1897 г., цѣна 2 руб.

Вишняковъ А. Старообрядческая Покровская молельня, и Филипповская часовня въ Москвѣ. Спб., 1865 г., ц. 60 к.

Властовъ Г. Опытъ изученія Евангелія св. Іоанна Богослова. Въ двухъ томахъ. Спб., 1887 г., ц. 3 р. 50 к., въ коленк. переп. 4 р. 50 к.

— Священная лѣтопись первыхъ временъ міра и человѣчества, какъ путеводная нить при научныхъ изысканіяхъ. Въ 3-хъ томахъ. Изд. 2-е. Всѣ три тома «Священ. лѣтописи» опредѣлен. Св. Сvнода *одобрены для пріобрѣт. въ фундаментальныя и учен. библіот. духовн. Семин. Мин. Нар. Просв. Реком. для фундам. библ. средн. учебн. завед. Реком. для всѣхъ церквей.* Спб., 1878 г., ц. 8 р. 50 к., въ коленк. перепл. 11 р.

Воробьевъ Г. О Московскомъ Соборѣ 1681—1682 г. Спб., 1885 г., ц. 1 р.

Вруцевичъ М. Руководство для консисторій, духовныхъ слѣдователей и духовенства. Законы о подсудности и производствѣ слѣдствій по проступкамъ священноцерковнослужителей съ объясненіями по рѣшеніямъ Правит. Сената и указамъ Святѣйшаго Сvнода. Изд. 3-е. Спб., 1896 г., ц. 1 р. 25 к.

Гейки К., д-ръ. Святая земля и Библія, описаніе Палестины и нравовъ ея обитателей. Съ оригин. рис. Г. А. Гарпера. Пересказъ съ англ. подъ редак. Ф. С. Комарскаго. Съ приложен. карты Палестины. Роскошн. изд. отпечатан. на велен. бум. 2 тома. 1894 г., ц. 10 р., въ роскошн. коленк. переп. 12 р.

Голубевъ С. Исторія Кіевской Духовной Академіи. Вып. первый. I періодъ до-Могилянскій. Кіевъ, 1886 г., ц. 2 р.

Голубинскій Ѳ. Премудрость и благость Божія въ судьбахъ міра и человѣка (о конечныхъ причинахъ). М., 1894 г., ц. 2 р., въ коленк. перепл., ц. 3 р.

Граниковъ М. Разговоръ священника съ прихожаниномъ противъ лѣченія заговорами. Спб., 1894 г., ц. 15 к. *Включ. въ катал. книгъ для употребл. въ низш. училищ. вѣдом. Мин. Нар. Просв. въ отдѣлен. для ученич. библіот. и народн. чтенія.* (Стран. катал. 36, 1882 г.).

Григорій, митр. День святой жизни, или отвѣтъ на вопросъ: какъ мнѣ жить свято? Спб., 1894 г., ц. 30 к., въ коленк. переп. 75 к. *Внесена въ спис. книгъ для библ. церк.-приход. школъ.*

Громачевскій А. Практическія задачи дѣятельности сельскаго православнаго священника. Спб., 1890 г., ц. 1 р.

Дебольскій Г. С. протоіер. Дни богослуженія православной каѳолической восточной Церкви 2 т. въ 6-ти частяхъ. Изд. 9-е. Спб., 1894 г., ц. 3 р. въ коленк. пер. 4 р.—*Уч. Ком. Мин. Нар. Просв. одобрены для учен. библ. средн. и низш. учебн. зав.* 2 сентября 1884 г. № 12959.

— Житіе св. Равноапост. Князя Владиміра. Съ прилож. бесѣды о святыхъ въ православной Церкви. Прот. В. Нордова. Спб., 1888 г., ц. 10 к.

— Краткое обозрѣніе богослуженія православной церкви. Съ рисунк. въ текстѣ. Изд. 4-е. Спб. 1886 г., ц. 50 к. *Одобрено учен. ком. Мин. Нар. Просв. для употребл. въ гимн. и прогимназ.*

— Необходимость и важность христіан. повед. и послушанія правосл. Церкви. Изд. 2-е, Спб., 1885 г., ц. 50 к. *Одобрена для пріобр. въ ученич. библ. средн. уч. зав. Мин. Нар. Просв.* 21 іюля 1894 г. № 14375.

— О говѣніи по уставу православной Церкви. Изд. 3-е, Спб., 1892 г. ц. 50 к. *Мин. Нар. Просв. одобрено для пріобр. въ ученич. библ. средн. учебн. зав.* 21 іюля 1894 г. № 14375.

— О Любви къ отечеству и трудѣ по слову Божію. Спб., 1890 г., ц. 25 к. *Учен. Ком. Мин. Нар. Просв. одобрено для учен. библ. средн. и низш. учебн. зав.* 2 сентября 1884 г. № 12959.

— О пользѣ чтенія библіи, сирѣчь книгъ священ. писанія. Изд. 2-е. Спб., 1897 г., ц. 50 к.

— Попеченіе православной Церкви о спасеніи міра, выраженное въ ея богослуженіи, объемлющемъ всю жизнь христіанина отъ рожденія до смерти, или объясненіе обрядовъ, требъ, таинствъ и богослуженія православной Церкви. Съ рисунк. въ текстѣ. *Одобрено Учен. Ком. Мин. Нар. Просв. для учен. библ. средн. и низш. учебн. завед.* 2 сентября 1884 г. № 12959. Изд. 4-е, Спб., 1894 г., ц. 2 р., въ коленк. пер. 3 р.

— Установленія ветхозавѣтной Церкви, и христіанскія. для которыхъ первыя служили образцами. Изд. 2-е. Спб., 1893 г., ц. 60 к.

— Седмица говѣнія, исповѣди и причащенія. Изд. 4-е. Спб., 1897 г., ц. 20 к. *Внесена въ списокъ книгъ для библіотекъ церковно-приходскихъ школъ* (Церк. Вѣд. № 2, 1896 г.).

Дементьевъ Г. Введеніе Реформаціи въ Швеціи. Спб., 1892 г., ц. 1 р.

Дестунисъ Софіи. Житія святыхъ. Составлено по Четь-Минеямъ и другимъ книгамъ. Съ изображеніями святыхъ и праздниковъ академика Ѳ. Г. Солнцева. 12 книгъ. Спб., 1892 г., ц. 6 р., въ коленк. переп. въ 4-хъ книгахъ 9 р. *Одобрено Учебнымъ Комитетомъ при Св. Сvнодѣ для ученич. библ. духовныхъ семинарій и училищъ, въ качествѣ назидательнаго чтенія для учащихся* (27-го Іюля 1886 г. № 428). *Одобрено Ученымъ Комит. Мин. Нар. Просв. для ученич. библ. учебн. зав. Мин. Нар. Просв.* (20-го Мая 1887 г. № 7623). *Собственной Его Императорскаго Величества Канцеляріей циркулярно рекомендована мѣстнымъ начальствамъ учебныхъ и воспитательныхъ заведеній вѣдомства Императрицы Маріи для библіотекъ ввѣренныхъ имъ заведеній* (24 февраля 1887 г., № 2995).

— Житія святыхъ, ежедневное чтеніе для народа и для церковно-приходскихъ школъ. Со включеніемъ: 1) мѣсяцеслова 2) объясненія праздниковъ и 3) указанія дней особеннаго чествованія Божіей Матери. Съ 120 изображ. святыхъ. 12-ть книжекъ. Спб., 1891 г., ц. 1 р. 80 к., въ коленк. переп. въ 2-хъ книгахъ ц. 3 р. 30 к. По ея же книгѣ «Житій святыхъ», изд. 1886 г., *одобрен. Учебн. Ком. при Св. Син.* (27 іюня 1886 г. № 428) и *Учен. Ком. Мин. Нар. Просв.* (20 Мая 1887 г. № 7623).

— Житіе св. Давида Богоотца, Прор. и Царя Іудейск. Съ изображ. его. Спб., 1895 г., ц. 20 к.

— Житіе святаго отца нашего Николая, архіепископа мvрликійскаго чудотворца. Съ изображеніемъ его. Составлено по новѣйшимъ источникамъ. Спб., 1895 г., ц. 10 к.

Дмитревскій И. Историческое, догматическое и таинственное изъясненіе божественной литургіи, основано на священномъ писаніи, правилахъ вселенскихъ и помѣстныхъ соборовъ и на писаніяхъ св. отцовъ Церкви. Съ рисунк. акад. Ѳ. Г. Солнцева. Спб., 1884 г., ц. 2 р. 50 к., въ коленк. переп. 3 р. 50 к. *Мин. Нар. Прав. одобрено для фундамент. библ. средн. учебн. зав.* 21 іюля 1894 г. № 14375.

Дмитревскій Ѳ. Нагорная бесѣда Господа нашего Іисуса Христа. Съ толкованіемъ общепонятно изложеннымъ. Спб., 1893 г., ц. 20 к.

Звѣринскій В. В. О Православныхъ монастыряхъ въ Россійской Имперіи съ библіографическимъ указателемъ. Т. I. Преобразованія старыхъ и учрежденіе новыхъ монастырей съ 1764—95 по 1 іюля 1890 года (594 монастыря). Т. II. Монастыри по штатамъ 1764, 1786 и 1795 годовъ. Ц. за оба тома 6 р.

Ивановъ А. Руководство къ изъяснительному чтенію Апостольскихъ посланій и Апокалипсиса. Изд. 4-е. *Одобр. Учебн. Ком. при Свят. Сгнодѣ для семинар.* Спб., 1893 г., ц. 2 р. 50 к.

— Руководство къ изъяснительному чтенію четвероевангелія и дѣяній Апостольскихъ. Изд. 2-е съ приложеніемъ карты Палестины во время жизни Іисуса Христа Спб., 1894 г., ц. 2 р. 50 к. *Учебн. Комит. при Св. Сгнодѣ. одобр. для употр. въ семинар.*

Игнатій Еп. (Брянчаниновъ) сочиненія. Съ прилож. портрета автора. Изд. 2-е. 6 т. Спб., 1886—91 г., ц. 13 р., въ коленк. переп. 19 р.

— О кончинѣ міра. Три поученія. 1) О Царствѣ Божіемъ; 2) О причинѣ отступленія человѣковъ отъ Бога. 3) О второмъ пришествіи Христовомъ. *Учен. Ком. Мин. Нар. Просв. одобрено для учен. библ. средн. и низш. учебн. заведеній.* Изд. 3-е. Спб., 1891 г., ц. 20 к.

— О терпѣніи скорбей. Ученіе св. отцовъ. Изд. 3-е. Спб., 1893 г., ц. 50 к. въ коленк. переп. 1 р. *Мин. Нар. Просв. одобрено для ученич. библ. средн. и низш. учебн. завед.* 2 Сентября 1881 г., № 12959.

— Отечникъ. Избранныя изреченія святыхъ иноковъ и повѣсти изъ жизни ихъ, собранныя. Спб., 1891 г., ц. 3 р., въ коленк. пер. 4 р.

— Правила наружнаго поведенія для новоначальн. иноковъ. Изд. 5-е. Спб., 1894 г., ц. 20 к.

— Приготовленіе къ таинствамъ исповѣди и святаго причастія. Изд. 2-е. Спб., 1883 г., ц. 30 к.

— Слово о смерти и прибавленіе къ нему. Спб., 1886 г., ц. 1 р. 25 к. въ коленк. пер. 2 р.

Игнатьевъ П. Благочестивыя размышленія православнаго христіанина о своей душѣ. На каждый день мѣсяца. Съ изреч., заимствов. изъ св. пис., св. отцовъ и святой Церкви и древнихъ философовъ. Спб., 1890 г., ц. 30 к., въ коленк. пер. 75 к.

Избранныя изъ житій святыхъ чудеса и видѣнія, какъ доказательства различн. истинъ христіанской православн. вѣры. Матеріалъ для пастырей при составл. поученій, и назидательное чтеніе для всѣхъ православныхъ христіанъ. Сост. прот. Ѳ. Л. Изд. 3-е. Спб., 1891 г., ц. 1 р., въ коленк. пер. 1 р. 75 к.

Иннокентій, митроп. Московскій. Творенія. Книга первая, вторая и третья. Собраны И. Барсуковымъ. М., 1886—88 г., ц. за 3 тома 6 р.

Ириней св. еп. Ліонскій. Сочиненія. Изд. въ русск. перев. прот. П. А. Преображенскимъ. 1) Пять книгъ противъ ересей. 2) Отрывки изъ утрач. сочин. св. Иринея. Спб., 1871 г., ц. 3 р.

Іоаннъ св. Дамаскинъ. Точное изложеніе православной вѣры. Твореніе св. Іоанна Дамаскина. Съ греч. перевелъ и снабдилъ переводъ предисловіемъ, примѣчаніями и указателями А. Бронзовъ. Спб., 1894 г., ц. 2 р., въ коленк. пер. 3 р.

— Три защитительныхъ слова противъ порицающихъ святыя иконы или изображенія. Съ греч. перевелъ А. Бронзовъ. Спб., 1893 г., ц. 1 р., въ коленк. пер. 1 р. 75 к.

Іоаннъ Злат. св. О воспитаніи дѣтей. Переводъ Филарета, архіеп. Черниговскаго. Спб., 1889 г., ц. 10 к.

— О Дѣвствѣ. Перев. Маріи В—вой. Изд. 2-е. Спб., 1892 г., ц. 50 к.

Іоаннъ, іером. Обрядникъ Византійскаго двора, какъ церковно-археологическій источникъ. М., 1895 г., ц. 2 р.

Іосифъ, архим. быв. еп. Балтскій. Поученія на великіе праздники Православной Церкви и 1-ю недѣлю великаго поста. *Ученымъ Комит. Мин. Нар. Просв. одобрено для ученич. библіотекъ среднихъ и низшихъ учебныхъ завед.* Спб., 1881 года, ц. 1 р., въ коленк. перепл. 1 р. 50 к.

Іустинъ, св. философъ и муч. Сочиненія. Изд. въ русск. перев. со введен. и примѣч. къ нимъ, прот. П. А. Преображенскимъ. Отд. I. Первая и вторая апологія. Разговоръ съ Трифономъ Іудеемъ. Отд. II. Посл. къ Діогнету.—Рѣчь къ Эллинамъ.—Увѣщан. къ Эллинамъ. — О единовластительствѣ.—Отрывокъ о Воскресеніи. М., 1891 г., ц. 2 р.

Карповъ П. Систематическій указатель статей по основному, догматическому, нравствен. и сравнит. Богословію, помѣщенныхъ въ журналахъ. Изд. 2-е. исправлен. и дополненное. Спб., 1888 г., ц. 1 р.

Кающійся грѣшникъ. Размышленія, взятыя изъ сочиненій: Филарета, митроп. Моск., Иннокентія, архіеп. Херсонскаго, Димитрія, архіеп. Волынскаго, Ѳеофана, бывшаго Владимірскаго, Порфирія, бывшаго еп. Чигиринскаго и друг. *Учен. Ком. Мин. Нар. Просв. одобр. для библ. средн. и низш. учебн. завед.* Спб., 1888 г., ц. 20 к.

Клопштокъ. Мессіада. Божественная поэма. Перев. стихами С. И. Писаревъ. Въ трехъ частяхъ, съ біограф. очерк. и портрет. автора. Спб., 1868 г., ц. 4 р.

Ковальницкій А., прот. Взглядъ на ученіе соціалистовъ объ общеніи имуществъ. Слово, ц. 5 к.

— Голосъ природы о величіи Божіемъ и слабости человѣка. Изд. 3-е, ц. 5 к.

— Евангельская женщина, обличен. въ грѣхѣ людьми и оправданная Спасителемъ, ц. 5 к.

— Жена-христіанка. Слово. Изд. 2-е, ц. 5 к.

— Исповѣдь предъ духовникомъ не лишнее ли дѣло? ц. 25 к.

— Іерусалимъ вечеромъ и священникъ на Голгоѳѣ у Креста Господня. Изд. 3-е, ц. 10 к.

— Материнская любовь у животныхъ, ц. 10 к.

— Много-ли знаетъ человѣкъ о вселенной? Перев. съ нѣм., ц. 20 к.

— Обращеніе изъ невѣрія въ христіанство философа Августина, — напоминаніе невѣрующимъ нашего времени. Изд. 2-е, ц. 10 к.

— О величіи Божіемъ на небѣ. Слово, ц. 10 к.

— О постѣ, на основаніи вѣры и науки. Слово противъ доказывающихъ, что постановл. Церкви о постахъ уже отжило свое время, ц. 10 к.

— О современномъ воспитаніи дѣтей матерями. Слово. Изд. 3-е, ц. 5 к.

— О таинствѣ св. причащенія тѣла и крови Господа нашего Іисуса Христа. Изд. 2-е, ц. 5 к.

— Отче нашъ, иже еси на небесѣхъ! Небеса, — Отецъ, — Дѣти. Изд. 2-е, ц. 10 к.

— Послѣдніе дни жизни Пилата, осудившаго Христа на смерть. Перев. съ нѣмец. Изд. 3-е, цѣна 10 коп.

— Послѣдніе дни жизни преступника, осужденнаго на смертную казнь, ц. 20 к.

Ковальницкій А., протоіерей. Преподобная Марія Египетская, какъ образецъ борьбы самой съ собой. Съ изображеніемъ. Изд. 3-е, ц. 5 к.

— Примѣры святости въ жизни христіанъ, бывшихъ врачами. Съ изображеніями святыхъ акад. Ѳ. Г. Солнцева. Изд. 3-е, ц. 10 к.

— Примѣры святости въ жизни христіанъ, бывшихъ ремесленниками. Съ изображеніями святыхъ акад. Ѳ. Г. Солнцева. Изд. 3-е, ц. 20 к.

— Причины невѣрія въ наше время. Слово. Изд. 2-е, ц. 10 к.

— Проповѣдь Іисуса Христа, какъ доказательство Его божественности, ц. 10 к.

— Рождество Іисуса Христа, какъ доказательство Его божественности, ц. 10 к.

— Свидѣтельство природы о Богѣ. Съ франц. Изд. 3-е. Одобрено Св. Сѵнодомъ и Мин. Нар. Просвѣщ. Спб., 1893 г., ц. 20 к.

— Св. Іосифъ Обрученникъ. Изд. 2-е, ц. 10 к.

— Св. Филаретъ Милостивый, какъ земледѣлецъ. Съ изображеніемъ, ц. 5 к.

— Смерть Іисуса Христа, какъ доказательство Его божественности. Изд. 3-е, ц. 10 к.

— Сократъ и Іисусъ Христосъ. Съ нѣм., ц. 20 к.

— Состояніе рода человѣческаго предъ явленіемъ Христа на землю и основаніе христіанской церкви. Изд. 2-е, ц. 20 к.

Комарскій Ф. С. Карта Палестины по новѣйшимъ картамъ Киперта (1890 г.) д-ра Фишера и проф. Гуте (1892 г.) и друг. Согласно библейскимъ названіямъ (русскаго Сѵнод. изд. 1892 г.). Съ планами древняго и современнаго Іерусалима и съ приложеніемъ алфавитнаго указателя. Спб., 1893 г., ц. 75 к.

Краткое руководство къ чтенію Новаго Завѣта, то есть святаго Евангелія и Апостола съ приложеніемъ вида рѣки Іордана, двухъ картъ и плана. Н. А. Спб., 1882 г., ц. 5 к.

Ландышевъ Е., свящ. Краткій объяснительный словарь малопонятныхъ церковно-славянскихъ словъ и выраженій, встрѣчающихся въ святомъ Евангеліи, часословѣ, псалтири и другихъ богослужебныхъ книгахъ. Спб., 1891 г., ц. 10 к.

—**Леонтій**, митр. Моск. бывш. архіеп. Холмско-Варшавскій. Слова и рѣчи. Изданіе 3-е, въ двухъ томахъ, съ портретомъ авт. Спб., 1888 г., ц. 3 р., въ коленк. пер. 4 р.

Лопухинъ А. П. Библейская Исторія при свѣтѣ новѣйшихъ изслѣдованій и открытій Ветхій и Новый завѣтъ. Въ 3-хъ большихъ томахъ, изданіе иллюстр. содерж. около 900 политип., снимк. съ древнихъ памятн., ланшафтовъ и картинъ восточн. жизни, нѣск. рисун. худож. Густава Доре, съ прилож. больш. карты Палестины. Роскошн. изд. отпечат. на веленев. глаз. бум. Спб., 1889—95 г., ц. 26 р., въ изящн. коленк. переп. 32 р.

— Руководство къ билейской исторіи Новаго Завѣта. Спб., 1888 г., ц. 2 р., въ коленк. пер. 3 р.

Лунинъ. А. свящ. Христіанскій Путь (Сборникъ для назидат. чтенія). Спб., 1892 г., ц. 1 р.

Лѣсковъ Н. С. Русскіе богоносцы, религіозно-бытовыя картины. 1) На краю свѣта. 2) Владычный судъ (оба разсказа вновь авторомъ пересмотрѣны и исправлены), Спб., 1880 г. ц. 1 р. 50 к., въ коленк. пер. 2 р.

Лютардтъ X. Э. ордин. проф. Лейпц. универ. Апологія христіанства. Публичн. чтенія. Переводъ съ XI нѣмец. изданія А. П. Лопухина. Спб., 1892 г., ц. 4 р., въ коленк. переп. 5 р.

Макарій архим. (нынѣ еп.) Слова, бесѣды и поученія. Спб., 1881 г., ц. 1 р. 50 к. въ коленк. переп. 2 р. *Учен. Ком. Мин. Нар. Просв. одобр. для ученич. библіот. средн. и низш. учебн. завед.*

Макаровъ П. свящ. Катихизическія поученія къ простому народу. На сѵмволъ вѣры, молитву Господню, блаженства Евангел. и на десять заповѣдей Божіихъ. Спб., 1892 г., ц. 1 р. 50 к. въ коленк. пер. 2 р. 25 к. *Мин. Нар. Пр. одобрено для учен. библ. средн. и низш. учебн. зав.* 2 сент. 1889 г. № 12959.

Малицкій П. Руководство по исторіи Русской церкви (Примѣнит. къ программѣ для духовн. семинар.). Вып. I. Курсъ V класса. Ц. 90 коп. Вып. II и III (въ одной книгѣ). Курсъ VI класса. Ц. 75 к. *Учебн. Комит. при Св. Сѵнодѣ книги одобр. къ употребл. въ духовн. семинар. въ качествѣ учебн. пособ. Мин. Нар. Просв. рекоменд. въ ученич. библ. средн. учебн. завед.*

Мансветовъ Г. прот. Краткое изъясненіе на литургію собранное изъ разныхъ писателей. Изд. 9-е. Спб., 1894 г., ц. 20 к.

— Обязанности домашняго общества по Слову Божію. Изд. 2-е. Спб., 1894 г., ц. 60 к.

Марсальскій Л. свящ. Объясненіе святыхъ Таинствъ и церковныхъ требъ (въ формѣ народныхъ поученій). Спб., 1892 г., ц. 30 к.

Мартенсенъ Г., докт. богосл. Еп. Зеландскій, въ Даніи. Христіанское ученіе о нравственности. Перев. А. П. Лопухина. Въ 2-хъ томахъ. Спб., 1890 г., ц. 5 р., въ коленк. пер. 7 р.

Медвѣдицынъ Е., свящ. Объясненіе всенощнаго бдѣнія и божественной литургіи (Іоан. Злат.) въ бесѣдахъ для домашн. чтенія своимъ сельск. прихож. Спб., 1891 г., ц. 50 к.

— Поученія на Сѵмволъ вѣры, молитву Господню, блаженства евангельскія и на Божественное десятословіе, составленныя, по руководству, пространнаго катихизиса для домашняго чтенія своимъ сельскимъ прихожанамъ, для большаго уясненія таковыхъ,—преподаваемыхъ имъ съ Церковной каѳедры. Изд. 2-е. Спб., 1893 г., ц. 1 р.

Мильтонъ. Потерянный Рай. Поэма. Перев. стих. С. И. Писаревъ. Спб., 1871 г., ц. 2 р., въ коленк. пер. 3 р.

Митрофанъ монахъ. Какъ живутъ наши умершіе и какъ будемъ жить и мы по смерти. По ученію православной церкви, по предчувствію общечеловѣч. духа и выводамъ науки. Въ 3-хъ большихъ томахъ. Спб., 1889 г., ц. каждаго тома 2 р., въ коленк. пер. 3 р.

Михайловскій В. прот. Воскресные листки. Объясненіе Евангельскихъ чтеній на литургіи на всѣ воскресные дни года и краткое изложеніе историческихъ причинъ къ особенному священному празднованію нѣкоторыхъ дней въ году. Изд. 4-е, исправлен. и дополненное картинками. Спб., 1885 г., ц. 1 р. 50 к.

— Объясненіе Апостольскихъ чтеній на литургію во всѣ воскресн. дни года. Изд. 4-е. Спб., 1888 г., ц. 1 р. 50 к.

Москалевичъ Р., священ. Двѣ ночи и два дня изъ земной жизни Богочеловѣка, Господа нашего Іисуса Христа. Размышленіе христіанина, посвященное юношеству. Съ рисунками въ текстѣ. Изд. 2-е. Спб., 1894 г., ц. 25 к.

Навиль Эрн. Христосъ. Публичныя чтенія. М., 1881 г., ц. 75 к.

Надеждинъ К. Споры безпоповцевъ Преображенскаго кладбища и Покровской часовни о бракѣ. Спб., 1865 г., ц. 60 к.

Наумовичъ І., прот. Какъ въ простотѣ живутъ люди. Спб., 1890 г., ц. 50 к. *Министерст. Народ. Просв. одобрено для пріобрѣт. въ учени. библ. средн. учебн. зав.* 21 Іюля 1894 г. № 14375.

— Христіанскія добродѣтели. Спб., 1895 г., ц. 25 к. 1. Вѣра.—2. Надежда.—3. Любовь.—4. Кротость.—5. Мудрость.—6. Воздержаніе.—7. Молчаливость.—8. Справедливость.—9. Честность.—10. Бережливость.—11. Богобоязненность.—12. Смиреніе.—13. Терпѣніе.—14. Милосердіе. *Министерст. Народ. Просв. одобрено для пріобр. въ учени. библ. средн. учебн. зав.* 21 Іюля 1894 г. № 14375.

Недешевъ І., свящ. Законъ Божій для полковыхъ учебныхъ командъ. Одобр. Главн. Комитет. по образованію войскъ. Изд. 5-е. Спб., 1891 г., ц. 30 к.

— Замѣтки касательно преподаванія Закона въ полков. учебн. команд. Спб., 1881 г., ц. 15 к.

— Поученія воинамъ. *Одобр. Гл. Ком. по образ. войскъ.* Спб., 1881 г., ц. 20 к.

Никаноръ, еп. Арх. и Холмог. Православно-Христіанское Богословіе. Сост. примѣн. къ семин. программѣ. Изд. 2-е. Ком. при Св. Сүн. въ 1891 г. допущ. въ пріобр. въ библ. дух. сем. Спб., 1891 г., ц. 80 к.

Никифоръ, игум. Сборникъ для любителей духовнаго чтенія. М., 1888 г., ц. 1 р. 75 к.

Никольскій Т., прот. О молитвѣ за умершихъ. Разсужденіе. М., 1890 г., ц. 1 р.

Нордовъ В., прот. Сѣятель Благочестія, или полный кругъ церковн. бесѣдъ, поученій и словъ (съ портретомъ автора). Въ двухъ томахъ. Спб., 1891 г., ц. 5 р., въ коленк. переп. 7 руб. *Министерст. Народ. Просв. одобрено для пріобрѣт. въ учени. библ. средн. учебн. зав.* 21 Іюля 1894 г. № 14375.

— Катихизическія поученія на Сүмволъ вѣры, молитву Господню, Блаженства Евангельскія и на 10 заповѣд. Божіихъ. Изд. 5-е. Спб., 1891 г., ц. 1 р. *Министерст. Народ. Просв. одобрено для пріобр. въ учени. библ. средн. учебн. зав.* 21 Іюля 1894 г. № 14375.

— Бесѣда самаго съ собою или мысли на досугѣ. Спб., 1868 г., ц. 60 к.

— Бесѣды въ воспоминаніе священныхъ событій и приснопамятныхъ лицъ, произнесенныя на всенощныхъ бдѣніяхъ. Изд. 2-е. Спб., 1870 г., ц. 75 к.

Одинцовъ Н. Порядокъ общественнаго и частнаго богослуженія въ древней Россіи до XVI вѣка. Церковно-историческое изслѣдованіе. Спб., 1881 г., ц. 1 р. 50 к., въ колен. пер. 2 р. 25 к. *Одобрено Учебн. Ком. при Свят. Сүнодѣ для фундамент. библіот. дух. Семинарій.*

Писанія мужей Апостольскихъ, изд. въ русскомъ перев. со введеніемъ и примѣч. къ нимъ, прот. П. А. Преображенскимъ. Изд. 2-е. Спб., 1894 г., ц. 1 р. 50 к.

Полисадовъ І., прот. О загробной жизни. Противъ спиритовъ. Слово на Евангел. Притчу о богатомъ и Лазарѣ. Спб., 1881 г., ц. 15 к.

Поминанье (для записыванія о здравіи и за упокой), отпечат. на лучшей почтов. бумагѣ. Спб., ц. въ красив. коленк. переп. съ футляромъ 60 к., въ бархатѣ съ золотымъ обрѣз. ц. 2

Поповъ Евг., прот. Земная жизнь Господа нашего Іисуса Христа. Общенародныя бесѣды. Въ 2-хъ частяхъ. Изд. 2-е. Спб., 1893 г., ц. 2 р., въ коленк. переп. 3 руб.

— Объ исповѣди. Домашнія наставленія духовнаго отца говѣющимъ съ приложеніемъ свойственныхъ исповѣднику молитвенныхъ возношеній къ Богу. Изд. 2-е. Спб., 1893 г., ц. 50 к.

— О святомъ причащеніи. Домашнія наставленія пастыря, готовящимся ко святому причащенію, съ прилож. молитвен. вознош. къ Богу во дни причастные. Изд. 2-е. Спб., 1893 г., цѣна 50 коп.

— По православно-догматическому богословію. Общенародныя бесѣды. Въ 6 частяхъ. Спб., 1895 г., ц. 6 р.

Послѣднія минуты православ. христіанина. Спб., 1886 г., ц. 30 к., въ коленк. переп. 75 к.

Пригоровскій А., свящ. Азбука для совмѣстнаго обученія церковн. и граждан. чтенію и письму. Для церковно-прих. школъ составлено согласно программѣ, утвержденной Св. Сүн. Съ рисун. въ текстѣ. Спб., 1888 г., ц. 10 к.

Причастникъ святыхъ Христовыхъ тайнъ. Размышленія, взятыя изъ сочиненій св. Димитрія митр. Ростов. Спб., 1888 г., ц. 20 к.

Православно-церковный календарь на 1888, 89, 93, 94, 95 и 96 гг. съ изложеніемъ краткихъ свѣд. о жизни и подвигахъ святыхъ, ежедневн. воспом. прав. церкви, исторіи праздниковъ, и указаніемъ особенностей Богослуженія въ нѣкоторые праздничные и великопостные дни, цѣна за каждый годъ 30 к.

Путятинъ Р., прот. Полное собраніе поученій. Съ портрет. автора. Изд. 22-е. Спб., 1893 г., ц. 2 р., въ коленк. переп. 3 р. *Одобрено Министерст. Народ. Просв. для учен. библ. и для народ. чтенія* (стр. кат. 48, 1882 г.).

Разумовскій А. Святый пророкъ Даніилъ и его книга. Спб., 1891 г., ц. 1 р. *Одобрено Учебнымъ Комитетомъ при Св. Сүнодѣ къ употр. въ духовн. Семинар. въ качествѣ учебн. пособ. по Священ. Писанію.* (Церк. Вѣд. № 6, 1891 г.).

Робертсонъ и Герцогъ. Исторія христіанской церкви отъ апостольскаго вѣка до нашихъ дней. Перев. съ англ. А. П. Лопухина. Въ двухъ томахъ. Спб., 1890—91 г., ц. 10 руб., въ коленк. перепл. 12 р.

Рождественскій Н. П., проф. Христіанская апологетика. Курсъ основнаго Богословія. 2 тома. Спб., 1893 г., ц. 4 р., въ колен. пер. 5 р.

Романовъ І., прот. Полное собраніе поученій. Два тома. Спб., 1887 г., ц. 4 р. 50 к., въ коленк. переп. 6 р.

— Поученія и нѣсколько словъ. Новый третій выпускъ (выбрано изъ полн. собр. поученій). Спб., 1877 г., ц. 1 р.

— Законъ Божій для русскихъ народныхъ школъ. Въ 4-хъ выпускахъ. Спб., 1882—94 г., ц. 95 к. (Выпускъ первый *Мин. Нар. Просв. допущенъ къ употр. въ начальн. училищ. въ качествѣ учебнаго руководства.* 24 Сент. 1884 г. № 13237).

— Краткія поученія о богослуженіи православной церкви. Спб., 1869 г., ц. 50 к.

— Краткіе уроки о нравственной жизни и о главнѣйшихъ обязанностяхъ христіанина. Спб., 1889 г., ц. 15 к.

— О правильномъ и душеполезномъ приготовленіи къ исповѣди. Спб., 1889 г., ц. 10 к.